

د. نزيهان عبد الكريم أحمد

**معاملات  
غير  
المستلمين  
في الدولة الإسلامية**



الهيئة المصرية العامة للكتاب



**معاملة غير المسلمين  
في  
الدولة الإسلامية**



مهرجان القراءة للجميع ٩٦  
مكتبة الأسرة  
برعاية السيدة سوزان مبارك  
( الأعمال الفكرية )

الجهات المشتركة:	معاملة غير المسلمين
جمعية الرعاية المتكاملة المركزية	في الدولة الإسلامية
وزارة الثقافة	د. نريمان عبد الكريم احمد
وزارة الإعلام	الغلاف
وزارة التعليم	الانجاز الطباعي والفنى
وزارة الحكم المحلى	محمود الهندى
المجلس الاعلى للشباب والرياضة	
التنفيذ: هيئة الكتاب	
	المشرف العام
	د. سمير سرحان

**معاملة غير المسلمين  
فى  
الدولة الإسلامية**

**د. نريمان عبد الكريم أحمد**

## على سبيل التقديم . . .

لأن المعرفة أهم من الثروة وأهم من القوة فى عالمنا المعاصر  
وهى الركيزة الأساسية فى بناء المجتمعات لمواكبة العصر  
المعلومات.. من هنا كان مهرجان القراءة للجميع دالة على  
الرغبة الطموحة فى تنمية عالم القراءة لدى الأسرة المصرية  
اطفالاً وشباباً ورجالاً ونساءً..

وكان صدور مكتبة الأسرة ضمن مهرجان القراءة للجميع  
منذ عام ١٩٩٤ إضافة بالغة الأهمية لهذا المهرجان كاضخم  
مشروع تشر لروائع الألب العربى من أعمال فكرية وإبداعية  
وأيضاً تراث الإنسانية الذى شكل مسيرة الحضارة الإنسانية  
مما يعتبر مواجهة حقيقية للأفكار المدمرة.

هكذا كانت مكتبة الأسرة نافذة مضيئة لشباب هذه الأمة  
على منافذ الثقافة الحقيقية فى الشرق والغرب وعلى ما أنتجته  
عبقريّة هذه الأمة عبر مسيرتها التنويرية والحضارية..

إن مئات العناوين وملايين النسخ من أهم منابع الفكر  
والثقافة والإبداع التى تطرحها مكتبة الأسرة فى الأسواق  
باسعار رمزية أثبتت التجربة أن الأيدى تتخاطفها ويتنقلها  
فى منافذ البيع ولدى باعة الصحف لهو مظهر حضارى رائع  
يشهد للمواطن المصرى بالجدية اللازمة والرغبة الأكيدة فى  
الإسهام فى ركب الحضارة الإنسانية على أن يأخذ مكانه اللائق  
بين الأمم فى عالم أصبحت السيادة فيه لمن يملك المعرفة وليس  
لمن يملك القوة.

د. سمير سرحان

بسم الله الرحمن الرحيم

« قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون »

صدق الله العظيم

سورة آل عمران ( آية ٦٤ )





## تقديم

يسرني أن أقدم للقارئ العزيز هذا الكتاب القيم عن « معاملة غير المسلمين في الدولة الإسلامية » للدكتورة نريمان عبد الكريم أحمد ، مدرس التاريخ الإسلامي بكلية الآداب جامعة المنوفية . وقد سبق لهذه السلسلة أن قدمت لها كتاب « المرأة في مصر في العصر الفاطمي » ، الذي صدر في العدد ٦٦ .

وبهذا الكتاب تكون هذه السلسلة قد أظهرت اهتمامها بالعلاقة بين المسلمين والأقباط خاصة ، وأهل الذمة عامة ، في مصر ، على نحو يهيئ مجموعة قيمة من المراجع التاريخية . فقد قدمت للدكتورة سيدة أسباعيه كاشف كتاب : « مصر في فجر الإسلام » و « مصر الإسلامية وأهل الذمة » . و « مصر في عصر الولاة » ، وقدمت للدكتور سلام شافعى محمود كتاب : « أهل الذمة في مصر في العصر الفاطمي الأول » وللمؤرخ « تريتون » كتاب : « أهل الذمة في الإسلام » ، الذي ترجمه المؤرخ الكبير الدكتور حسن حبشى . هذا في التاريخ الإسلامي . أما في التاريخ الحديث فقد قدمت السلسلة كتاب الدكتور محمد عفيفي : « الأقباط في مصر في العصر العثماني » . وبذلك تكون هذه السلسلة هي أول سلسلة تقدم للمكتبة العربية هذا العدد المتميز من الكتب التاريخية التي تعالج العلاقة بين المسلمين وأهل الذمة .

والكتاب الذى بين ايدينا يتناول فى الفصل التمهيدي تحديد المفهوم الخاص بأهل الذمة . والمنهج الاسلامى فى معاملتهم . أما الفصل الثانى فيتناول الحرية الدينية والمدنية التى تمتع بها أهل الذمة فى الدولة الاسلامية بالمقارنة بما نالوه من هذه الحريات قبل الاسلام . وأما الفصل الثالث فتناول الوظائف التى شغلها أهل الذمة فى العصر الاسلامى . وتناول كل من الفصلين الرابع والخامس دور أهل الذمة فى الحياة الاقتصادية فى الدولة الاسلامية ، وأحوالهم الاجتماعية والثقافية . وكل ذلك بالاستناد الى المصادر التاريخية الاولى .

وأملئ أن يجد القارئ العزيز فى هذا الكتاب ما ينشد من فائدة وممتعة .

والله الموفق ..

الهرم فى ١٤/١/١٩٩٥

رئيس التحرير

١ . د . عبد العظيم رمضان

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قامت الدولة الاسلامية فى بدايات القرن السابع الميلادى ،  
فى وقت استشرى فيه الظلم فى أرجاء المعمورة ، حيث كان رعايا  
امبراطوريتى الفرس والروم يعانون من حكم استبدادى جائر ، كما  
لم يكن هناك حرية دينية بل كانت الدولة البيزنطية تموج  
بالانشقاقات الدينية وحاولت أن تجبر رعاياها على اعتناق مذهبها  
الرسمى مما ادى الى حدوث سلسلة من الاضطهادات الدينية ،  
كما حاربت الدولة الساسانية كل حركة دينية كانت تهدف الى  
الاصلاح .

اجاء الاسلام فى خضم هذه الظروف ، بأفكاره السمحة ليرسخ  
مبادئ العدل والمساواة والتكافل الاجتماعى بين انفس . ولما كان  
الرسول عليه الصلاة والسلام قد بعث للناس كافة ، فكان لابد من  
توجيه الدعوة الاسلامية الى بلاد العرب وخارجها فخرجت الجيوش  
العربية تنشر الدين شرقا وغربا واستطاعوا فى فترة وجيزة أن  
يضموا الامبراطوريتين السابقتين حيث استطاعت الحركة الاسلامية

ان تمضى قدما لان اهل البلاد المفتوحة وجدوا في الاسلام ضالهم المنشودة .

ولما كانت الدعوة الى الاسلام تقوم من خلال اطلاق الحرية الكاملة للناس وعدم اجبارهم على الدخول فيه نشأ عن ذلك احتواء المجتمع الاسلامي اعدادا من غير المسلمين من رعايا الفرس والروم من النصارى واليهود والمجوس والصابئة الذين شكلوا جزءا من هذا المجتمع تحت حكم الدولة الاسلامية .

وفي الحقيقة من يتصدى لمعالجة هذا الموضوع يواجه بعدد من المصائب منها : بعثرة المادة التاريخية في بطون المصادر ، كذلك الامتداد الزماني والمكاني للدولة الاسلامية ، فضلا عن انه يجب على الباحث ان يكون على يقظة تامة وان يلتزم بالموضوعية في معالجة مثل هذه الموضوعات التي تمس الطوائف الدينية التي عاشت في كنف دولة اسلامية كبرى .

وقد اتبع في البحث منهج يقوم على اساس استقراء النصوص وتحليلها ومناقشة آراء المؤرخين المحدثين في اطار تاريخي موضوعي بمعنى ان البحث قسم الى عدة موضوعات عولج كل موضوع في فصل بذاته من خلال التسلسل التاريخي وعول البحث على الاهتمام بالعراق ومصر على وجه الخصوص باعتبارهما كانتا تمثلا مركزين للخلافة الاسلامية في وقت ازدهارها الى جانب الالام بما كان يحدث في الأندلس ، وغيرها من الدول التي شملتها دار الاسلام .

ويستل التمهيد على تحديد المفهوم الخاص بغير المسلمين وما اطلق عليهم آنذاك من اصطلاح أهل النمة والفصل الاول يشمل المنهاج الاسلامي في معاملة غير المسلمين من خلال النصوص

القرآنية والسنة النبوية ثم الدعوة الى الاسلام فى ضوء هذا المنهاج وما ترتب عليها من ابرام عهود الامان مع اهالى البلاد المفتوحة وما اتى لغير المسلمين من حريات كملها لهم الاسلام ، ثم تعرض للجزية والوقوف على طرق جبايتها والشرائح المعفاة منها ثم يتناول الخراج واخيرا يقف على ما وضعه الفقهاء من شروط لعقد الذمة فى ضوء بعض الأمور المتعلقة بها من الزام غير المسلمين بالغير وعدم بناء الكنائس .

أما الفصل الثانى فقد تناول الحرية الدينية والمدنية من خلال عرض لأحوال اهالى البلاد المفتوحة قبل الاسلام من اضطهادات ومقارنتها بما نالوه من حريات داخل جماعاتهم الدينية وممارسة شعائهم الدينية فى حرية تامة ثم تناولنا بالعرض قضاء الذميين وقوانينهم الخاصة .

والفصل الثالث يتناول وظائف غير المسلمين فى الدولة لاسيما فى الجهاز الادارى الذى اتى لهم العمل فيه من البداية وموقف الدولة من استخدامهم بالادارة الاسلامية ، ثم وصولهم الى منصب الوزارة .

والفصل الرابع يتناول دور غير المسلمين فى الحياة الاقتصادية والاستفادة من حالة الازدهار الاقتصادى مما ساعد على ظهورهم كتجار وصيارمة وجهابذة مما مهد لهم القيام بدور البنوك فى الوقت الحاضر من تقديم القروض وقبول الودائع .

والفصل الخامس يتناول الأحوال الاجتماعية والثقافية لغير المسلمين فيتناول رعاية الدولة لاهل الذمة واتاحة الفرصة لهم فى الاحتفال بأعيادهم كيفما شاعوا ومشاركة المسلمين والدولة فى احايين كثيرة لهم فى اعيادهم واطلاق الكسوات والأموال وفى الناحية الثقافية تناولنا فيه حرية التعليم وظهور كثير من المبرزين فى مختلف العلوم .

وتذيل هذه الفصول بخاتمة عرض فيها لما انتهينا اليه من نتائج أسفرت عنها الدراسة .

واستقينا المادة المتعلقة بموضوع البحث من مصادر مختلفة سواء من كتب الخراج والأحكام ومن الكتابات التاريخية من كتب الفتوح أو كتب الحوليات والتواريخ الاقليمية الخاصة بأهل الذمة كما سبق أن ذكرنا ، لذلك فهذه المصادر مع اختلافها كل منها يمثل أهمية وخصوصية معينة من حيث المادة التي يشتمل عليها لذلك سوف نتناولها كل على حدة .

وثاني كتب الخراج في المقدمة ، لأنها تعالج بشكل مباشر وضعية الأرض في البلاد المفتوحة ، حقيقة أن الخراج لم يكن قاصرا على أراضي الذميين ولكنه في البداية وضع ليقرر على هذه الأرض بشكل خاص ومنها كتاب القاضي أبو يوسف ، يعقوب بن ابراهيم الذي توفي عام ١٨٢ هـ / ٧٩٨ م المسبى كتاب الخراج (١) فمن خلال النصائح التي قدمها أبو يوسف للخليفة الرشيد قدم لنا سجلا رائعا عن كيفية معاملة أهل الذمة ماليا وقدر الجزية فيمن تجب عليهم الجزية وطرائق جبايتها التي يراعى فيها الرفق وكذلك تقدير الخراج ويورد ضمن كتابه بعض عهود الأمان التي أبرمها القادة الفاتحون مع أهالي البلاد المفتوحة .

وكتاب يحيى بن آدم القرشي المتوفى عام ٢٠٣ هـ / ٨١٨ م في كتاب الخراج (٢) يتناول أيضا الجزية والخراج ويذكر أحاديث للرسول عليه الصلاة والسلام توحى بالرفق مع أهل الذمة وكذلك للخليفة عمر بن الخطاب .

---

(١) القاهرة : الطبعة السادسة ١٣٩٧ هـ .

(٢) القاهرة : الطبعة الثالثة .

وفيما يتعلق بالأحكام يأتي في المقدمة الماوردي ، أبو الحسن  
على بن محمد بن حبيب البصري البغدادي توفي عام ٤٥٠ هـ /  
١٠٥٨ م في كتابه الأحكام السلطانية في الولايات الدينية (٣) ، وفي  
هذا الكتاب يقدم لنا الاطار النهائي الذي وضع عبر القرون في  
كيفية معاملة أهل الذمة من خلال طالب فقهي متكامل يحدد الشروط  
التي على أساسها يتم عقد الذمة .

أما عن الكتابات التاريخية فمع تنوعها فهي تفيد موضوع البحث  
الى حد كبير ، فعلى الرغم من أنها تعول على الجانب السياسي  
لكنها تكشف القموض عن علاقة النخب بالدولة سواء في  
اشتراكهم في العمل في الجهاز الإداري أو أعمال الخراج أو حتى  
كتابا اختصوا بخدمة الخلفاء .

ويأتي في مقدمة هذه الكتابات كتب الفتوح ومنها ما كتبه  
البلاذري ، أبو جعفر أحمد بن يحيى بن جابر المتوفى عام ٢٧٩ هـ /  
٨٩٢ م في كتاب فتوح البلدان (٤) وقد التزم بالاسناد في رواياته  
الخاصة بالفتوحات وترجع أهمية هذا الكتاب الى أنه ينقل عن  
الواقدي المتوفى عام ٢٠٧ هـ / ٨٨٢ م والذي يمثل أقدم ما كتب عن  
المغازي والفتوح ، والبلاذري يقدم لنا مادة غنية في الأهمية فهو  
من خلال عرضه للفتوحات يضمنها عهود الأمان التي أبرمت مع أهالي  
الشعوب المفتوحة وكيفية تعامل الفاتحين معهم ومقدار الجزية  
والخراج الذي ربما اختلف من اقليم لآخر حسب الفنى والفقر لهذه  
الأقاليم .

ثم تأتي كتب الحواريات بعد ذلك فيما كتبه الطبري ، محمد بن

---

(٣) القاهرة : ١٢٦٨ هـ .

(٤) القاهرة : ١٦٣٢ هـ .

جنسريز الذى توفى عام ٢١٠ هـ / ٩٢٢ م فى كتابه تاريخ الامم والملوك (٥) فهو باخياره ككتاب حوليات يقدم لنا بعض الاحداث المتعلقة بالذميين ونفس الشيء يقال من ابن الاثير : محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيبانى المتوفى فى عام ٦٣٠ هـ / ١٢٣٢ م فى تابه الكامل فى التاريخ (٦) الذى يتعرض فى احيان كثيرة لآخبارهم والى جانب هذه الكتابات التى تتناول التاريخ العام للدولة الاسلامية فهناك بعض الكتابات الاقليمية سواء للمغرب او الاندلس او مصر . فضلا عن ذلك ، فهناك كتب الجغرافيا التى تعرضت لتوزيع الديموجرافى لأهل الذمة فى الدولة الاسلامية واسسمة الأجزاء ومنها كتاب المقدسى وابن حوقل وابن خرداذبة .

وبجانب هذه المصادر ، فهناك المراجع الحديثة سواء للعرب او المستشرقين من خلال الكتب التى ألفوها أو الدوريات التى نشروها ومنها كتابات الدكتور حسن أحمد محمود وقاسم عبده قاسم وعطية القوصى كذلك كتب المستشرقين أمثال جوايتين وأشتور ومان ونيشيل وغيرهم .

وهذه محاولة بتواضعة لالقاء الضوء على ما اتاحته الدولة الإسلامية من رعاية شاملة وحرية تامة للطوائف الدينية التى شملتها ديار الاسلام .

• (٥) القاهرة : ١٩٧٩ .

• (٦) القاهرة : ١٩٨٢ .



## تمهيد

---

ضمت الدولة الاسلامية اعدادا من غير المسلمين من اهل البلاد المفتوحة الذين ظلوا على دينهم وعرفوا في اول الامر باسم ( الرمية — أو الاعاجم ) بمعنى أن العرب رعتهم(١) لكنهم عرفوا من خلال كتب الفقه الاسلامي باصطلاح « أهل الذمة » والذمة تعنى العهد والامان والضمان ، كما هي تقرير يتوطين اهل الكتاب في ديار الاسلام ، وحمايتهم لدخولهم في عهد المسلمين وامانهم (٢) .

لذلك يطلق هذا الاسم على من يجوز عقد الذمة معهم من اهل الكتاب من اليهود والنصارى والمجوس الذين اعتبروا ذمة الى جانب الصابئة ( عبدة النجوم ) بشرط أن يوافقوا اليهود والنصارى في اصل معتقداتهم وكان من حقهم أن يقيموا في بلادهم بناء على معاهدات الامان أو الصلح أو أنهم خضعوا للعرب بحكم أن بلادهم

---

(١) بروكلمان : تاريخ الشعوب الاسلامية ، بيروت ١٩٦٩ ، ص ١٠٨ .

(٢) الماوردي ، الاحكام السلطانية ، القاهرة ١٢٩٨ ، ص ١٤٢ ، ابن منظور،

لسان العرب ، بيروت ١٩٥٦ ، ج ١٥ ، ص ١١١ .

فتحت عنوة (٣) . فحوت معاهدات الأمان عبارات مختلفة بهذا الخصوص منها : ( فمن منع ما عليه فلا عهد له ولا ذمة ) ، ( وان بدلوا واستخفوا بعهدهم فالذمة منهم بريئة ) (٤) .

وقد أشار القرآن الكريم الى طوائف أهل الذمة وحدد طبيعة معاملتهم وعلاقتهم بالمسلمين من قوله تعالى : « ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين اشرکوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شيء شهيد » (٥) . وقال سبحانه : « ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (٦) .

كما اشارت احاديث الرسول صلى الله عليه وسلم الى غير المسلمين من خلال اصطلاح الذمة ومنها : ( اجفولوني في ذمتي ) وما جاء أيضا على لسان الخلفاء من بعدهم من حبه . كذلك كتب التاريخ التي جفلت بذكر أخبارهم قد اشرسارت اليهم بهذا الاصطلاح الذي ظل شائعا في الدولة الاسلامية على مر الزمن .

---

Encyclopedia of Islam, 2ed. Art Dhimma, P. 227 (٣)

(٤) حميد الله : مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة ،

القاهرة ١٩٤١ ، وثيقة رقم ٢٤٣ ، ص ٢٥٥ ، ٢٣٦ ، ص ٢٤٩ .

(٥) سورة الحج : آية ١٧ .

(٦) سورة البقرة : آية ٦٢ .

## المنهاج الإسلامى فى معاملة غير المسلمين

---

- موقف القرآن الكريم والسنة النبوية
- الدعوة الى الاسلام
- عهدود الامان
- الجزية
- الفـراج
- عقد النمة وشروطه



## المنهاج الاسلامي في معاملة غير المسلمين

### موقف القرآن الكريم والسنة النبوية

وقف الاسلام موقفا متسامحا تجاه الاديان الاخرى ، كما تقررت من خلاله القواعد التي على أساسها يعامل غير المسلمين في دار الاسلام وما يجب على المسلمين اتباعه من تعاليم وما عليهم من واجبات من خلال القرآن الكريم الذي نظم تلك العلاقات . . فشملت كثير من النصوص القرآنية روح التسامح والعفو قال تعالى : « فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين » (١) وكذلك في سورة الشورى قال سبحانه : « فمن عفا وأصلح فأجره على الله انه لا يحب الظالمين » (٢) . كما يتضح موقف الاسلام منذ البداية في الدعوة للاسلام فقد حدد وبدقة عدم اجبار الناس على الدخول

---

(١) سورة المائدة : آية ١٣ .

(٢) آية ٤٠ .

فى الاسلام قال تعالى : « لا اكراه فى الدين قد تبين الرشد من  
الغى » (٣) ، ويقول سبحانه وتعالى مخاطبا الرسول : « ولو شاء  
ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعا افاننت تكره الناس حتى يكونوا  
مؤمنين » (٤) ، وقال تعالى : « فذكر انها انت مذكر استست عليهم  
بمسيطر » (٥) .

سار الرسول عليه الصلاة والسلام على هذا النهج ، فقد  
منع رجلا حاول أن يرغم ولديه على الاسلام ، يذكر المؤرخون (٦)  
أن رجلا يقال له الحصين من بنى سالم بن عوف كان له ولدان  
مسيحيان وهو مسلم فسأل الرسول عليه الصلاة والسلام عما كان  
يجوز له اكراههما على اعتناق الاسلام وهما يرفضان كل دين غير  
المسيحية فنهاء الرسول عليه الصلاة والسلام عن ذلك : كما كانت  
احدى نساء بنى قريظة وتدعى ريحانة من نصيب الرسول عليه  
الصلاة والسلام بعد محاربة قومها (٧) ، تعرض عليها الرسول عليه  
الصلاة والسلام أن يتزوجها ويضرب عليها الحجاب ، فقالت :  
يا رسول الله بل تتركنى فى ملكك ، وأبى الا اليهودية فقربها الرسول

(٢) سورة البقرة : آية ٢٥٦ .

(٤) سورة يونس : آية ٩٩ .

(٥) سورة الفاتحة . آية ٢١ - ٢٢ .

(٦) الطبرى ، تاريخ الأمم والملوك : القاهرة ١٩٧٩ ، ج ٢ ، ص ٥٦٢ .

(٧) كان بين يهود بنى قريظة وبين الرسول عليه الصلاة والسلام عهدا  
منقوض وانحازوا الى قريش فى واقعة الخندق فحاصروهم الرسول ولما اشتد عليهم  
الحصار نزلوا على حكمه واختار الرسول سعد بن معاذ الأوسى يحكم فيهم فحكم  
بقتل الرجال وسبى النساء والذرية وتقسيم أموالهم بين المسلمين . انظر ابن هشام  
السيرة النبوية قدم لها وعلق عليها طه عبد الرؤوف ، القاهرة ١٩٧٩ ، ج ٣ ، ص ١٢٥ .

عليه الصلاة والسلام حتى أسلمت بعد ذلك . كما كتب الى معاذ بن جبل وهو باليمن أن لا تقفن يهوديا عن يهوديته (٨) .

كما دعا الاسلام الى اتباع أسلوب اللين والرفق والحوار الهادئ والمجادلة بالحسنى من خلال استخدام العقل والمنطق لاقناع أهل الكتاب بالدخول في الاسلام قال تعالى : « ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم والهنأ والهكم واحد ونحن له مسلمون » (٩) .

ويقول سبحانه مخاطبا الرسول : « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن » (١٠) ، وفيه أيضا : « قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بقنا مسلمون » (١١) .

### الدعوة الى الاسلام :

بدأ الرسول عليه الصلاة والسلام بعد نزول آيات تشريع الجهاد بنشر الدعوة الاسلامية بين القبائل العربية وكانت موجة في البداية الى القرشيين الذين ظلوا على وثنيهم ونصبوا الرسول عليه الصلاة والسلام الغداة فعمل على إستئالة القبائل المقيمة بين مكة والمدينة وأرتبط بأكثرها برابطة الحلف واستطاع عليه الصلاة

---

(٨) نفسه ، ص ٢٥٦ .

(٩) سورة العنكبوت : آية ٤٦ .

(١٠) سورة النحل : آية ١٢٥ .

(١١) سورة آل عمران : آية ٦٤ .

والسلام بعد صراع طويل مع القريشيين. إن يعقده صلح الحديبية ثم واجه خطر اليهود في المدينة وبعدها بدأ يوجه جهوده خارج بلاد الحجاز لينشر الدعوة الإسلامية التي بدأت في السنة السادسة للهجرة بارسال رسلا من قبله الى قبائل العرب وأمراء النواحي في شبه الجزيرة الغربية وخارجها والملوك الدول المحاصرة له لتعميم الدعوة الإسلامية مؤكدا لما جاء في القرآن الكريم من مطالبة الناس جميعا بقبول الإسلام قال تعالى : « وما أرسلناك الا كافة للناس يشيرون ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون » (١٢) وفيه أيضا : « قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا » (١٣) . فالإسلام رسالة عالمية لابد ان تبلغ للناس كافة (١٤) .

واتضحت سياسة الاقتناع التي اتبعها الرسول عليه الصلاة والسلام من خلال الكتب التي وجهها عليه الصلاة والسلام الى أمراء العرب والملوك المعاصرين يدعوهم للسجود في الإسلام فكتب الى المنذر بن ساوى أمير البحذين ( ثاني احمد الله الذي لا اله الا هو ، اما بعد فان من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فذلك السلم ، ومن ابى فعلية الجزية (١٥) . وكتب أيضا الى أهل اليمن ( من أسلم من يهودى او نصراني فانه من المؤمنين له ما لهم وعليه ما عليهم ، ومن كان على يهوديته او نصرانيته فانه لا يفتن وعليه الجزية ) (١٦) .

(١٢) سورة مبة : آية ٢٨ .

(١٣) سورة الأعراف : آية ١٥٨ .

(١٤) أنولد : الدعوة الى الإسلام : ترجمة حسن ابراهيم وآخرون ، القاهرة

١٩٤٧ ، ص ٣٤ - ٣٥ .

(١٥) للبلاذرى ، فتوح البلدان ، القاهرة ١٩٣٢ ، ص ٩١ .

(١٦) نفس المصدر : ص ٨٠ .



كما أرسل الى المقوقس حاكم مصر من قبل هرقل امبراطور  
 بيزنطة كتابا مع حاطب بن ابي بلتعة جاء فيه : ( من محمد رسول  
 الله الى المقوقس حاكم مصر من قبل هرقل عظيم القبط ، سلام على  
 من اتبع الهدى ، أما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام ، اسلم فسلم  
 يؤتاك الله اجره مرتين ، فان توليت فعليك اثم القبط ، يا اهل الكتاب  
 تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به  
 شيئا ) (١٧) ، وتأتى بقية الكتب التي أرسلت الى نجاشي الحبشة  
 وهرقل عظيم الروم وكسرى عظيم فارس بنفس الصيغة  
 السابقة (١٨) وهي توضح السياسة التي اتبعها الرسول عليه  
 الصلاة والسلام في الدعوة بتنفيذ ما جاء في القرآن الكريم من  
 ضرورة نشر الاسلام بالحسنى وعدم اجبار الناس على الدخول  
 فيه كما بنا من قبل . وكانت وصيته لمعاذ حين بعثه الى اليمن قال  
 له : ( يسر ولا تعسر وبشر ولا تنفر ) (١٩) .

كذلك وضع الرسول عليه الصلاة والسلام منذ البداية الخطوط  
 العامة للدعوة الإسلامية وكيفية التعامل مع غير المسلمين اثناء  
 الحرب عند خروج ابراء الجيش لتأبين حدود بلاد العرب الشمالية  
 وتوطيد سلطان المسلمين بها بما يتفق مع ما جاء في النص القرآني  
 فيما يخص القتال في سبيل الله قال تعالى : « **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ  
 اللَّهِ الَّذِينَ يَقاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ** » (٢٠) ،  
 وفيه أيضا : « **وَأِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** » (٢١)  
 فعندما وقع اختيار الرسول عليه الصلاة والسلام على مولاة زيد بن

(١٧) ابن عبد الحكم : فتوح مصر واخبارها ، طبعة ١٩٢٠ ، ص ٤٦ .

(١٨) انظر : حيد الله . مجموعة الوثائق السياسية ، وثيقة رقم ٢٦١٢٥ ،

ص ٢٦ - ٢٩ .

(١٩) ابن هشام : السيرة النبوية ، ج ٤ ، ص ١٧٥ .

(٢٠) سورة البقرة : آية ١٩٠ .

(٢١) سورة الانفال : آية ٦١ .

حارثة في السنة الثامنة للهجرة خرج على رأس جيش عدته ثلاثة آلاف فشيّعهم رسول الله إلى ثنية الوداع وأوصى أمراء الجيش بقوله : ( أوصيكم بتقوى الله ، وبين محكم من المسلمين خيرا ، أغزوا باسم الله في سبيل الله فقاتلوا من كفر بالله ، لا تغدروا ولا تغلوا ولا تقتلوا وليدا ، وإذا لقيتم عدوكم من المشركين فادعهم إلى ثلاث فأيتهن ما أجابوك إليها فاقبل منهم واكف عنهم ، ادعهم إلى الدخول في الإسلام ، فإن فعلوا فاقبل منهم واكف عنهم .. فإن أبوا فادعهم إلى إعطاء الجزية ، فإن فعلوا فاقبل منهم واكف عنهم فإن أبوا فاستعن بالله وقاتلهم ) .

( وإن أنت حاصرت أهل حصن أو مدينة فأرادوك أن تستنزلهم على حكم الله فلا تستنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك ، فإني لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا .. وستجدون رجالا في الصوامع معتزلين الناس فلا تعرضوا لهم وستجدون آخرين على رؤوسهم مخاض فاقطعوا بالسيوف ، ولا تقتلن امرأة ولا صغيرا ضرها ولا كبيرا فانيا ولا تفرقن نخلا ، ولا تقتلن شجرا ( ٢٢ ) ، ولا تهدموا بيوتا ( ٢٣ ) ، كما تضمنت الوصية التي أوصى بها الرسول عليه الصلاة والسلام إسماعيل بن زيد في حملته على أطراف الشام نفس الروح السحرة ( ٢٤ ) .

ومن هذه الوصايا السابقة نتبين أن سياسة الدولة الإسلامية

---

( ٢٢ ) المقصود بذلك أن الشيطان استوطن رؤوسهم فجعل له فيها ملأ من كمفاحص الطير انظر : المقرئ ، امتاع الاسماع ، القاهرة ١٩٤١ ، ج ١ ص ٢٤٩ ، تحقيق محمود محمد شاكر ، القاهرة ١٩٤١ .  
( ٢٣ ) نفس المصدر : ج ١ ص ٢٤٤ ، سرر ، قيام الدولة العربية الإسلامية ، القاهرة ١٩٤٦ ، ص ١٥٦ .

( ٢٤ ) نفس المصدر : ج ٢ ، ص ٥٣٦ - ٥٣٧ ، أوصاء بقوله أغز باسم الله في سبيل الله فقاتلوا من كفر بالله - أغزوا ولا تقتلوا وليدا ولا امرأة .

فى الدعوة للإسلام كانت تقوم على أمور ثلاثة الإسلام — الجزية — الحرب ، وهذا الأمر فى حد ذاته لا يؤكد فقط ما سبق أن أسلفناه من عدم إجبار غير المسلمين على الدخول فى الإسلام ولكن أيضا يؤكد مبدأى الحرية والاختيار وقد وضحت هذه الأصول للدعوة أيضا عندما كتب الرسول عليه الصلاة والسلام الى أساقفة نجران قال فيه : ( انى أدعوكم الى عبادة الله من عبادة العباد وأدعوكم الى ولاية الله من ولاية العباد فان إيتىتم فالجزية فان إيتىتم أذنتكم بحرب والسلام ) (٢٥) كما أوضحت الوصايا السابقة للرسول عليه الصلاة والسلام سياسة التسامح مع الضعفاء والنهى عن قتل النساء والشيوخ والذرية .

### عهود الأمان :

ويظهر تسامح الإسلام فى مواقفه الكريمة مع غير المسلمين فى عهود الأمان التى أعطيت لهم فكانوا يقيمون فى بلادهم بناء على هذه العهود تحت مظلة الإسلام وكان الأمان يشكل القاعدة الإسلامية الأساسية بعد دخول المسلمين البلاد المفتوحة ويمتضى هذا الأمان إتيج لغير المسلمين بعض الحقوق والحريات وكان عهد الأمان الذى عقده الرسول عليه الصلاة والسلام لأهل نجران هو المثال الذى عقدت على منواله عهود الأمان اللاحقة فقد نص على أن ( .. لنجران وحاشيتهم جوار الله وذمة محمد النبى رسول الله على أموالهم وأنفسهم وأرضهم وملتهم فليتهم وشاهدتهم وكل ما تحت أيديهم من قليل أو كثير ولا يغير أسقف ولا راهب من رهبانيته ولا كاهن من كهانته وليس عليه نية ولا دم جاهلية ولا يخسرون ولا يعسرون ولا يطأ أرضهم جيشا ومن سأل منهم حقا فليمنهم للنصف

(٢٥) حميد الله : مجوعة الوثائق التاريخية فى العهد النبوى والخلافة

الراشدة ، وثيقة ٩٣ ، ص ٨٠ .

غير ظالمين ولا مظلومين ومن أكل ربا من ذئب قبل مذمتي منه بريئة  
ولا يؤخذ رجل منهم بظلم آخر . . (٢٦) .

كذلك وضحت نفس الروح في بقية عهود الأمان التي كتبها  
الرسول عليه الصلاة والسلام ومنها ما عقده مع أهل أيلة ذكر  
فيها : ( هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليحنة بن رؤبه  
وأهل أيلة سفنهم وسياراتهم في البر والبحر ، لهم ذمة الله ومحمد  
النبي ومن كان معهم من أهل الشام وأهل اليمن وأهل البحر ) (٢٧) .

وثمة نقطة أخرى متعلقة بعهد الأمان وموقف الإسلام من  
الناكثين بالعهد من غير المسلمين قال تعالى : « وان نكثوا أيمانهم  
من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا ايمان لهم  
لعلهم ينتهون » (٢٨) . وهذه الآية وإن كان سبب نزولها مشركي  
قريش نهى علة لهم ولغيرهم (٢٩) وفيه أيضا ( وأما تخافن من قوم  
خيانة فانبذ إليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين ) (٣٠) .

وسوف يتضح هذا المنهاج فيما قام به الرسول عليه الصلاة  
والسلام تجاه يهود المدينة ، فمن الثابت أن الرسول بعد أن استقر  
في المدينة وضع نظاما للحياة فيها وتضمن الكتاب أو الصحيفة عهد  
اليهود ، نظمت خلالها العلاقة بين المسلمين واليهود في المدينة  
فأمنهم على دينهم وأمرهم على أموالهم ماداموا مع المسلمين ، فسمح  
لهم ببعض الحقوق مع المسلمين طالما يقفون بجانب المسلمين بأن

---

(٢٦) أبو يوسف : الخراج ، الطبعة السادسة ١٣٩٧ هـ ، ص ٨٧ .

(٢٧) حبيب الله ، الوفاق السياسية ، ورقة رقم ٢١ ، ص ٣٤ .

(٢٨) سورة التوبة : آية ١٢ .

(٢٩) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم ١٩٨٠ ، ج ٢ ، ص ٣٣٩ .

(٣٠) سورة الأنفال : آية ٥٨ .

يكونوا معهم ضد أعدائهم ولا أن تجار قريش ولا من ينصرها ،  
أي أن هذا العهد بقدر إعطاء الحرية الدينية لليهود فانه أيضا يكتل  
لهم التمتع بما للمسلمين من حقوق ( وأنه من تبعنا من يهود فان له  
النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم ) (٣١) .

لكن يهود المدينة قد تتابعتم خيانتهم ونكثهم بالعهد ، وبدأ يهود  
بنى قينقاع بعد غزوة بدر يظهرون أحقادهم وتحديهم للرسول وزعموا  
أنه لا يجرؤ على قتالهم فحاصروهم الى أن قبلوا التسليم واكتفى  
بإجلالهم من المدينة (٣٢) ، كما توفرت العلاقة بين يهود بنى النضير  
وبين الرسول بعد غزوة أحد ، إذ حاولوا أن يستفيدوا من هزيمة  
المسلمين في أحد بالغدر بهم فحاصروهم الرسول عليه الصلاة  
والسلام وإجلالها أيضا عن المدينة في العام الرابع للهجرة . وتلا  
ذلك نكث بنى قريظة للعهد وانحيازهم الى قريش في واقعة الخندق  
وأصبح وجودهم في المدينة يشكل خطرا على المسلمين ، حتى بعد  
رجوع القريشيين الى مكة بعد غزوة الخندق بدأ يهود بنى قريظة  
مع القريشيين في تأليب العرب على المسلمين فضلا عن تعاونها لهم  
اثناء الحصار فأخرجها هذا عن العهد المدون في الصحيفة التي  
حوت أمان وعهد اليهود ، لذلك نجد أن الرسول قد حاصرها في  
أطامها حتى طلبت التسليم وقبول تحكيم سعد بن معاذ الأوسى  
الذى حكم بقتل الرجال وسبى النساء والذرية (٣٣) .

وعلى ذلك يمكن أن نتبين أن السبب الرئيسى في حرب  
اليهود يرجع الى اشتطاطهم في معاملة مسلمى المدينة ونكثهم للعهد  
وخيانتهم وتحديهم السافر الذى بلغ منتهاه مما دفع الرسول عليه

---

(٣١) ابن هشام : السيرة النبوية ، ج ٢ ، ص ١١٩ — ١٢٢ .

(٣٢) البلاذرى ، فتوح البلدان ، ص ٣٧ .

(٣٣) ابن هشام : المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٢٥ .

الصلاة والسلام الى محاربتهم لان خطرهم قد هدد الدعوة الاسلامية التي كانت لاتزال فى مهدها وبلغ الخطورة فى ان هؤلاء اليهود كانوا يشاركون المسلمين سكى المدينة ويظهرون عدوهم . ومع ذلك لنا ان نؤكد ان هذه الحروب التي دفع اليها الرسول عليه الصلاة والسلام دفعا تجاه اليهود يظهر فيها أيضا التسامح فهو لم ينكل بهم مع بداية خيانتهم ونكتهم بالمهد بل اكتفى فقط باجلائهم وخروجهم بما يحملون وتكرر الموقف أكثر من مرة مما دفع الرسول عليه الصلاة والسلام الى ان يشتد فى رفق لان الذين خرجوا خارج المدينة تحالفوا مع قريش واصبحوا يشكلون خطرا يحدق بالدولة الناشئة التي كانت دائما حريصة على ان يسودها السلام ، ومع ما قام به اليهود من نقض للعهود فانهم كانوا معترفين لوفاء الرسول عليه الصلاة والسلام للعهد (٣٤) .

هذه هى الاصول التي وضعتها الرسول عليه الصلاة والسلام والمستمدة من القرآن الكريم فى الدعوة للاسلام وعقد عهود الايمان مع غير المسلمين والتي ظلت المنهاج القويم الذي سار عليه خلفاء الرسول والقادة الفاتحون الذين تحملوا عبء نشر الدعوة الاسلامية شرقا وغربا .

واصلت الدولة الاسلامية بعد الرسول عليه الصلاة والسلام التوسع خارج حدود الجزيرة العربية خلال عصر الخلفاء الراشدين استمرارا لما بداه الرسول عليه الصلاة والسلام من دعوة الملوك المعاصرين له فى بداية العام السادس وما تلاه من غزوات متتالية فى مؤتة وتبوك ، لذلك بدأ الخليفة ابو بكر الصديق بعد انتهائه من حروب الردة الى توجيهه الجيوش الى الدولتين اللتين كانتا تحكمان العالم آنذاك فخرجت الجيوش الاسلامية متوغلة فى جبهتي

الفرس والروم واستطاع خالد بن الوليد أن يفتح الأراضى الواقعة  
غربى الفرات وصالح أهل الحيرة (٣٥) .

واستؤنفت الفتوحات فى عهد الخليفة عمر بن الخطاب فى  
بلاد الشام التى كانت قد بدأت فى خلافة أبى بكر ففتحت سورية  
عام ١٣ هـ/ ٦٣٤ م . ثم فتحت فلسطين عام ١٥ هـ/ ٦٣٦ م وبعدها  
تم فتح العراق أو ما عرف بالسواد ، وخرجت الجيوش الاسلامية  
شرقا وغربا واستطاع عمرو بن العاص أن يفتح مصر عام ٢١ هـ/  
٦٤٢ م واتجه ناحية الغرب ففتح برقة وطرابلس اذ شملت الفترة  
التي حكم فيها عمر بن الخطاب أغلب الفتوحات فى عصر  
الراشدين .

كما أسهمت الدولة الاموية التى قامت عام ٤١ هـ/ ٦٦٢ م  
بدور كبير فى استئناف الفتوحات ففى ايران تمكن الامويون من  
تثبيت الفتوحات التى تمت خلال عصر الراشدين كما تتابعت  
الجهود التى قام بها الخلفاء الامويون والتى وصلت ذروتها فى عهد  
الوليد بن عبد الملك ( ٨٦ - ٩٦ هـ/ ٧٠٥ - ٧١٥ م ) فانجزت فى  
عهده فتوحات كثيرة فى المناطق الطرفية والتى بدأت منذ وقت مبكر  
منذ أيام الراشدين واستمرت مع الامويين ولكن هذه الجهود لم  
تكتمل الا فى عصره فجاءت فتوحات اقليم ما وراء النهر وبلاد  
السند . كذلك بلاد المغرب الذى استمر فتحها فترة طويلة وخرجت  
الجيوش الاسلامية وفتحت الاندلس وكان يقوم بهذا الدور قادة  
أكفاء لهم قدرات فائقة أمثال قتيبة بن مسلم فى اقليم ما وراء النهر  
ومحمد بن القاسم فى السند وموسى بن نصير فى بلاد المغرب  
والاندلس.

---

(٣٥) البلائرى : فتوح البلدان ، ص ٢٤٦ .

وسسار خلفاء الرسول عليه الصلاة والسلام على منهاجه القويم ، في عدم الاكراه في الدين فجاءت امرأة الى الخليفة عمر بن الخطاب في حاجة وكانت مشركة فدعاها للإسلام فأبى ، فمضى لها حاجتها ، لكنه خشى أن يكون في تصرفه هذا ما ينطوى على اكراهها للدخول في الاسلام ، فاستغفر الله عما فعل وقال : ( اللهم إني أرشدت ولم أكره ) (٣٦) .

وقد سار القادة الفاتحون في دعوتهم للإسلام على نفس المنهاج فكتب خالد بن الوليد الى هرمز صاحب ثغر فارس ما نصه : ( أما بعد فأسلم تسلم أو اعتقد لنفسك وقومك الذمة وأقرر بالجزية والا فلا تلوهن الا نفسك فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة ) (٣٧) كذلك ما قلم به سعد بن أبي وقاص فدعا الدهاقين الى الاسلام والرجوع أو الجزاء لهم والذمة (٣٨) .

واتضحت وصايا الرسول عليه الصلاة والسلام في التسامح مع الضعفاء والنهي عن قتل النساء والشيوخ والأخريّة في تلك السياسة التي سار عليها المسلمون ، ففي عهد الخليفة عمر بن الخطاب كتب الى سعد بن أبي وقاص وغيره من أمراء الجيش يوصيهم بتقوي الله وأن تنحى منازل المسلمين عن قرى أهل الصلح والذمة فقال : ( لا يخطئها من أصحابك الا من تثق بدينه ولا يرزأ أحد من أهلها شيئاً فانهم حرمة وذمة ابتليهم بالوفاء كما ابتلوا بالصبر عليها ولا تستنصروا على أهل الحرب بظلم أهل الصلح ) (٣٩) .

---

(٣٦) على عبد الواحد داني : بحوث في الاسلام والمجتمع . القاهرة ١٩٧٧ .

ص ٧٣ .

(٣٧) حيد الله : مجموعة الوثائق السياسية ، ورقة رقم ٩٣ ، ص ٨٠ .

(٣٨) نفسه : ورقة رقم ٢٨٩ ، ص ٢١٧ .

(٣٩) الطبري : تاريخ الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ٥ .



كما حوت عهود الأمان التي عقدها الفاتحون نفس الروح السابقة ، وسارت كلها في اتجاه واحد ؛ فنجد مثلا أن العهود التي أبرمت مع الإيرانيين قد تضمنت جميعها منح أهل الذمة الحرية الدينية ، كما أن المجوس عدوا من أهل الذمة وكانوا على قدم المساواة مع الديانات الأخرى (٤٠) ، ونلمس أيضا تلك الروح السمحة في العهود التي أبرمت في عهد الخليفة عمر بن الخطاب فقد صيغت في إطار واحد بنفس الجزئيات وإن تغيرت الصيغة قليلا ، ففي كثير من المدن الإيرانية أعطيت فيها عهود الأمان في بعض الأحيان بشكل إجمالي ، بمعنى إعطاء الأمان على الأنفس والأموال وسور المدينة مع أهل قومس وجرجان وإذربيجان وطفليس وغيرها .

فمنعت معاهدة خالد بن الوليد لبلاد عاتات (٤١) على : ( أن لا يهدم لهم بيعة ولا كنيسة وعلى أن يخرجوا الصلبان في أيام عيدهم ) كذلك معاهدة حذيفة بن اليمان مع أهل ماه دينار (٤٢) على ( إعطاء الأمان على أنفسهم وأموالهم وأرواحهم ولا يغيرون عن ملة ولا يحال بينهم وبين شرائعهم ولهم المنعة ) .

كما سارت معاهدات الصلح في إقليم ما وراء النهر في نفس الاتجاه ، فقد أتيح لأهل الصامغان ودرا باز على ( أن لا يقتلوا ولا يسبوا ولا يمنعوا طريقا يسلكونه ) (٤٣) ؛ كما عقدت عهود الصلح بين قتيبة بن مسلم وكثير من مدن إقليم ما وراء النهر مثل كاش ونسف وإن لم تذكر المصادر صيغة هذه العقود (٤٤) . كذلك وجدنا

(٤٠) حسن محمود : الإسلام في آسيا الوسطى ، القاهرة ١٩٦٨ ، ص ٢٢ .

(٤١) حيدد الله : المصدر السابق ، وثيقة رقم ٢٩٧ ، ص ٢٢٥ .

(٤٢) نفسه ، وثيقة رقم ٣٣٢ ، ص ٢٤٦ .

(٤٣) البلاذري : فتوح البلدان ، ص ٣٢٩ .

(٤٤) نفس المصدر : ص ٤٠ .

أن العرب فى إقليم ما وراء النهر قد استطاعوا من خلال معاملتهم الطيبة مع أهالى البلاد أن يعقدوا صداقات مع الدهاقين (٤٥) ، حتى نشأ ود متبادل بين الفريقين خلال الغارات الثغرية المتلاحقة ونتج عن ذلك اعجاب من جانب هؤلاء الوطنيين بسمات العرب وسماحتهم وكريم معاملتهم ، وهناك عدة أسماء بقيت سيرتها فى ذاكرة الناس فترة ليست بالقصيرة أمثال ثابت بن قتيبة أحد رجال عبد الله بن خازم الذى أثار احترام الناس وظلوا يذكرونه وقتنا طويلا (٤٦) .

أما عن فتح السند ، فقد استطاع محمد بن القاسم أيام الدولة الأموية أن يرتفع بالبوذيين الى مصاف أهل الكتاب ، كما ارتفعوا من قبل بالزراذشتية فى إيران ، ويعنى ذلك أن ينضم هؤلاء البوذيون الى بقية المعاهدين ويتمتعوا بكافة الحريات السابقة ، واستطاع محمد بن القاسم أن يعقد الصلح مع عدة مدن قد طلبت منه الصلح مثل البيرون وأهل ساوندى وبشند ، كذلك اشقبل صلحه مع الرور بعد أن فتحها صلحا على أن لا يقتلهم ولا يعرض لبدنهم والتي هى بيوت عبادة البوذية ككنائس النصارى وبيع اليهود وبيوت نيران المجوس (٤٧) وهذا يؤكد أن معابدهم قد ظفرت بنفس الحرية التى أتيحت لأهل الكتاب فى ممارسة شعائرتهم وحماية بيوت عباداتهم .

أما عهود الأمان التى أبرمت مع البلاد التى كانت خاضعة للبيزنطيين فى الشام ومصر فقد سارت فى نفس الاتجاه ، ففى

(٤٥) الطبرى : تاريخ الأمم والملوك ، ج ٤ ، ص ٣١٥ .

(٤٦) حسن محمود : الإسلام فى آسيا الوسطى ، ص ١٢٤ .

(٤٧) البلاذرى : المصدر السابق ، ص ص ٤٢٦ — ٤٢٧ .

بلاد الشام أعطى خالد بن الوليد إماناً لأهل دمشق (٤٨) على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وسور مدينتهم لا يهدم ولا تسكن شيء من دورهم كما نجد في عهد الخليفة عمر بن الخطاب لأهل بيت المقدس عام ١٧ هـ/٦٣٨ م (٤٩) نفس الامتيازات التي تتيح لأهل الذمة الحرية الدينية فضلاً عن أنها نصت على أن ( لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من حيزها ولا من صليبهم ولا من شيء من أموالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم ) كذلك شمل إمان أهل الرقة نفس الحقوق (٥٠) .

وفي مصر استطاع عمرو بن العاص أن يعتقد مع من سلموا له حصن بابلليون صلحا شرط لهم فيه ( أن لا تباع نساؤهم وأبنائهم ولا يسبون وأن تقرر أموالهم وكتوزهم في أيديهم ) (٥١) . وفي رواية أخرى أن عمرا كتب لهم ( أنهم آمنون على أموالهم ودمائهم ونسائهم وأولادهم لا يباع أحد منهم ) (٥٢) أما صلح الاسكندرية فقد حوى أيضا : ( أن يكف المسلمون عن أخذ كنائس القبط ولا يتدخلون في أمورهم أي تدخل ويتاح لليهود الإقامة في الاسكندرية ) ، بهذا حوّل الاقتطاع معاملة طيبة منذ البداية فعلى الرغم من اختلاف المؤرخين حول وضعية مصر هل فتحت صلحا أم عنوة ، فقد طبق العرب شروط الصلح التي أبرمت مع المصريين بأمر الخليفة عمر بن الخطاب بأن يصالح أهل مصر على أساس أن بلادهم فتحت صلحا بما في

(٤٨) مجموعة الوثائق السياسية : وثيقة رقم ٢٥٢ ، ص ٢٦٤ .

(٤٩) نفسه : صفحات ١ وثيقة رقم ٢٥٧ ، صفحات ٢٦٨ - ٢٦٩ .

(٥٠) نفسه : وثيقة رقم ٢٥٨ ، وثيقة رقم ٢٥٩ ، ص ٢٦٩ - ٢٧٠ .

(٥١) نفسه : وثيقة رقم ٢٦٥ ، ص ٢٧٦ .

(٥٢) نفسه .

ذلك الاسكندرية وبعض القرى القريبة منها التى نقضت الصلح  
الاول (٥٣) .

وحرص عمرو بن العاص على اول خطبة القاها على الجند  
الذين دعاهم الى الذهاب الى الريف فى مصر على ان يوصيهم  
بحسن معاملة الاقباط قال : ( واستوصوا بمن جاورتهم من القبط  
خيرا ) (٥٤) وهناك عدة احاديث نقلت عن الرسول عليه الصلاة  
والسلام توصى بقبط مصر منها ( ان الله سيفتح عليكم بعدى مصر  
فاستوصوا بقبطها خيرا فان لكم منهم منبرا وثبة فمعوا ايديكم  
ومروجكم وغضوا ابصاركم ) (٥٥) .

لهذا قام هؤلاء القادة الفاتحون بابرار هذه المعهود مع غير  
المسلمين ولم يكن هذا الامر وفقا عليهم ، وباعتبار ان الامان ببطل  
القاعدة الاسلامية الاساسية فى البلاد التى افتتحها المسلمون فكان  
من الممكن ان يقوم بهذا الامر ادناهم وكل جندي يملك حق اعطاء  
الامان لغير المسلمين وذلك يكون ملزما للجوامع وعليها الوفاء  
ويرجع ذلك الى الخليفة عمر بن الخطاب الذى وسع هذه القاعدة  
فكتب الى سعد بن ابي وقاص : ( فان لاعب احد منكم احدا من  
العجم بامان باشارة او بلسان كان لا يدري الا عجمى ما كلمه به  
وكان عندهم امانا فاجروا ذلك مجرى الامان ) (٥٦) ، بذلك يكون  
امر عمر بامضاء الامان حتى ولو كان باشارة عابرة وبأمره بالوفاء ،

---

(٥٣) البلاذرى : فتوح البلدان ، ص ٢١٨ .

(٥٤) السيوطى : حسن المحاضرة ، القاهرة ١٢٩٩ هـ ، ج ١ ، ص ١٢ .

(٥٥) ابن عبد الحكم : فتوح مصر ، ص ٢١٢ اذ كانت هاجر زوج ابراهيم

الخليل عليه السلام وام ولده اسماعيل ، كما كتبت ملزمة القبطية زوج الرسسول  
عليه الصلاة والسلام من اهل مصر .

(٥٦) الطبرى : تاريخ الامم والملوك ، ج ٣ ، ص ٤٩٢ .

يشكل أهمية كبيرة في إتاحة الفرصة لأهالي البلاد المفتوحة في إبرام معاهدات الصلح .

وإذا كانت النصوص تعوزنا بالنسبة لبلاد المغرب ، فلم توجد مثل هذه العهود ، لكننا نجد عهداً خاصة بفتح بلاد الأندلس التي تم فتحها في العصر الأموي ، وأن ضاعت معظم هذه المعاهدات التي مقدها المسلمون مع ما فتحوه من نواحي ، فقد بقي النص الكامل لمعاهدة عبد العزيز بن موسى مع تدميروز حاكم تدمير كضلا عن قطعة هامة من عهد موسى بن نصير لأهل ماردة أوردها الرازي في القطعة الباقية من تاريخه في ترجمتها الأسبانية ، نصها ( مذهبوا « يريد أهل ماردة » إليه وقالوا لهم يتركون لهم ما كان لمن مات ومن جرح « في القتال بيننا وبينهم » وممتلكات الكنائس وما فيها وكذلك ما تحويه من الأحجار الكريمة وغيرها من الأشياء ) . . ( ولم يمس من أقالم في البلد من النصراني بأذى وإما من أراد ترك البلد فهم يتركوه يضى دون أذى . . . ) ( ٥٧ ) .

أما الأمان الذي أعطاه عبد العزيز بن موسى لصاحب تدمير الذي أورده لنا الضبي ينص على : ( أن لا ينزع عنه ملكه ولا أحداً من النصراني من أملكه وأنهم لا يقتلون ولا يسبون أولادهم ولا نساءهم ولا يكرهون على دينهم ولا تحرق كتابهم وأن اشترط عليه أنه صالح على سبع مدائن ) ( ٥٨ ) .

وفي ضوء العهود السابقة التي ذكرت خلال عصر الراشدين وكذلك عصر الأمويين ، فقد تأكد لنا أنها كانت تقوم على أساس المعاملة المتسامحة مع أهالي الأديان الأخرى وإتاحة كافة الحريات

---

( ٥٧ ) حسين مؤنس : فجر الأندلس ، القاهرة ، ١٩٥٩ ، ص ٤٤٢ .  
( ٥٨ ) بغية المتحس في تاريخ علماء الأندلس : محريد ١٨٨٤ ، ص ٢٥٩ .

والحقوق فأعطيت لهم الحرية الدينية في ممارسة شعائرهم وحقوقهم كذلك نالوا الحرية المدنية من خلال ما أتاحه لهم المسلمون من حماية وأمان على أرواحهم وأموالهم وأنفسهم وما إلى ذلك مما يجعلهم يعيشون كيفما شاءوا .

كما أنه لم يكف المسلمون بهذه المعهود التي تريم مع غير المسلمين مكتولة بهذه الحريات السابقة ، فوجدنا الخليفة عمر بن الخطاب حريصا على أن يلحق هذه المعهود بوصايا من قبله موجهة إلى كافة القادة والولاة بأن يمنعوا المسلمين من ظلم أهل الذمة وأن يؤمن لهم بمعهودهم ولا يكفوا فوق طاقاتهم (٥٩) وهذه الروح التي نصت عليها تلك المعهود لم تكن مجرد إطار نظري وضع للمعاهدين ، لكنه طبق عمليا في كل البلاد المفتوحة . فيذكر أحد الدارسين (٦٠) أن سياسة التسامح الديني استمرت وقتا طويلا في إيران مع الأمويين ، كما بقيت عقود الصلح دون أن تتغير وسوف نوضح ذلك في إيران وفي غيرها من البلاد المفتوحة من خلال فصول الدراسة لتبين إلى أي حد طبق العرب هذه المعهود .

إما عن موقف العرب بعد الرسول عليه الصلاة والسلام من أهالي البلاد المفتوحة وحرصهم على الوفاء بالعهد وكذلك موقفهم من الذين نكثوا العهد فنجد من الدلائل التي تؤكد حرص الخلفاء الراشدين على الوفاء بالعهد ، فبعد وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام جاء أهل نجران إلى الخليفة أبي بكر الصديق فكتب لهم عهدا التزم خلاله بما جاء في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام (٦١)

---

(٥٩) أبو يوسف : الخراج ، ص ١٥٢ .

(٦٠) حسن محمود : الإسلام في آسيا الوسطى ، ص ٢٢ .

(٦١) أبو يوسف : المصدر السابق ، ص من ٧٩ — ٨٠ .

وبعد وفاته كتب لهم أيضاً عمر كتاباً أمنهم فيه على أنفسهم وفاء  
بعهد رسول الله وقيل وفاته قال : ( أوصى الخليفة من بعدى بأهل  
الذمة خيراً ، أن يؤمنى لهم بعهدهم وأن يقاتل من ورائهم وأن لا  
يكلفوا فوق طاقتهم ) (٦٢) .

كما حافظ الخليفة الثالث عثمان بن عفان على الوفاء بالعهد  
فجند لأهل نجران عهدهم مخاطباً الوليد بن عقبة عامله على العراق  
جاء فيه : ( واني وصيت لهم بكل أرضهم التي تصدق عليهم عمر  
عقبى مكان أرضهم باليمن ، فاستوص بهم خيراً لئلاهم ألقوا لهم ذمة ،  
وكانت بينى وبينهم معرفة . وانظر صحيفة كان عمر كتبها لهم فأوفهم  
ما فيها ، وإذا قرأت صحيفتهم فاردها عليهم ) (٦٣) .

كما اتوا الى على بن أبى طالب فكتب لهم كتاباً ذكر فيه :  
( انكم اتيتونى بكتاب من نبي الله صلى الله عليه وسلم فيه شرط  
لكم على أنفسكم وأموالكم واني وصيت لكم بما كتب لكم محمد صلى  
الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر فمن أتى عليهم من المسلمين فليف لهم  
ولا يضاموا ولا يظلموا ولا ينتقض حق من حقوقهم ) (٦٤) كما شملت  
عهود الأمان التي أبرمت مع البلاد المفتوحة شرط الالتزام بالوفاء  
بالعهد (٦٥) .

لم نسمح عن نقض المسلمين للعهود التي أبرموها ، لأنها ملزمة  
لن عقدتها ولا يجوز لوال يأتى بعدهم أن يغيرها (٦٦) كما أوضحت

(٦٢) نفسه : ص ١٣٦ .

(٦٣) أبو يوسف : الخراج ، ٨٠ .

(٦٤) نفسه : ص ص ٨٠ - ٨١ .

(٦٥) مجموعة الوثائق السياسية : وثيقة رقم ٣٣٤ ، ص ٢٤٨ .

(٦٦) الموردى : الأحكام السلطانية . ص ١٤٤ .

ظروف عقد الأمان مع أهل تدمير بالأنطلس ، حرص المسلمين على الوفاء بالعهد حتى بعد أن خدعوا من قبل تدمير ، فيذكر المؤرخون (١٧) أن تدمير حينما شعر بقلّة رجاله وخطورة المسلمين أمر النساء بنشر شعورهن والوقوف مع القلّة الباقية من رجاله على أسوار حصنه وفي أيديهن الرماح مما جعل المسلمين يعتقدون أن حماية المدينة كبيرة العدد فقبلوا مبدأ التفاوض ونزل اليهم تدمير بنفسه على هيئة رسول وأخذ يفاوض عبد العزيز بن موسى واستطاع أن يعقد معه الصلح الذي ذكرناه . وبعد اتمام الصلح كشف تدمير عن شخصيته فلم يرجع المسلمون عما عاهدوا عليه .

وفيما يخص نقض اليهود من قبل المعاهدين ، فأول ما يلاحظ في هذا الصدد موقف التجارنيين ونقضهم للصلح الذي عقده معهم الرسول واشترط عليهم فيه أن يبقوا في مساكنهم ولا ياكلوا الربا ولا يتعاملوا به ، فجاء أبو بكر وحدد لهم الصلح على ذلك فلما استخلف عمر أصابوا الربا وكانوا قد كثروا وبلغوا أربعين ألفا فحاسبوا فيها بينهم فخانهم على الإسلام فأجلاهم من نجران اليمن إلى نجران العراق (٦٨) وهذا الاجلاء لا يعد عقابا مما قام به أهل نجران بقدر رغبة عمر بن الخطاب في تنفيذ وصية الرسول عليه الصلاة والسلام وهي : لا يجتمع في جزيرة العرب دينان ، ولذلك وجدنا الفقهاء المتأخرين يضمنوا شروطا لسكنى الحجاز ومنها أن لا يسقططنة مشرك ولا ذمي ولا معاهد (٦٩) ولذلك نقل عمر إلى الشام والعراق يهود خيبر ومسيحي دومة الجندل إلى جانب نصارى نجران (٧٠) .

- 
- (٦٧) أخبار مجبوعة : فتح الأنطلس ، مدريد ١٨٦٧ ، ص ١٢
  - (٦٨) البلاذري : فتوح البلدان ، ص ٧٧ .
  - (٦٩) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ١٦٧ - ١٦٨ .
  - (٧٠) البلاذري : المصدر السابق ، ص ٣٦ .



وثمة عامل آخر يؤكد أن أجلاءهم لم يكن عقابا لهم ، وهو أن النجرائيين اتوا عبر بن الخطاب يسألونه أجلاءهم فاستحب هذا الجلاء (٧١) كما أنه حافظ على عهدى الرسول صلى الله عليه وسلم وأبى بكر معهم ونقف من خلال كتابه لهم على حقيقة هامة وهى استمرار سياسة التسامح ، فكتب لهم : ( من سار منهم أمن بأمان الله لا يضره أحد من المسلمين وفاء لهم بما كتب لهم محمد النبى صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه . . فمن حضرهم من رجل مسلم فلينصرهم على من ظلمهم فانهم اقوام لهم الذمة وجزيتهم عنهم متروكة أربعة وعشرين شهرا بعد أن يقدموا ولا يكلفوا الا من منعهم البر غير مظلومين ولا معتدى عليهم (٧٢) كما حرص عمر أن يعوض أهل نجران فاشترى بيوتهم وعقاراتهم واقطعهم النجرانية عند الكوفة (٧٣) .

وهناك أمثلة كثيرة لما قام به المعاهدون من نقض الصلح لفترات متتالية فاهل طبرستان بعد الصلح كانوا يؤدون مرة ويمنعون من أدائه مرة أخرى فيتحاربون ويسالمون وجرى ذلك فى أيام مروان بن محمد فغدروا ونقضوا ومع قيام الدولة العباسية أرسل أبو العباس السفاح عامله اليهم فصالحوه ثم عادوا ونقضوا وغدروا وقتلوا المسلمين فى خلافة المنصور (٤) كذلك أهل رامهرمز الذين صولحوا ثم نقضوا العهد ثم غدروا (٧٥) وهناك أمثلة عديدة ذكرها صاحب فتوح البلدان يبين فيها نقض بعض المعاهدين لعهودهم .

(٧١) نفسه : ص ٧٨ .

(٧٢) أبو يوسف : الخراج ، ص ٧٩ - ٨٠ .

(٧٣) البلاذرى : المصدر السابق ، ص ٧٨ .

(٧٤) نفسه ، ص ٣٣٣ .

## الجزية :

وينفس الروح حوت عهود الأمان أيضا بعض الواجبات على أهل الذمة اتسمت بالتسامح وكانت الجزية هي الشرط الذى وضع على أهل الذمة مقابل بقائهم فى الدولة الإسلامية لقاء حماية المسلمين لهم استنادا على ما نص عليه القرآن الكريم قال تعالى : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يبينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » (٧٦) فثبتت بهذه الآية الكريمة تشريع الجزية على أهل الذمة التى تعنى فى اللغة الجزاء والقضاء (٧٧) .

فأهل الكتاب من يهود ونصارى وإن كانوا معترفين بأن الله سبحانه وتعالى واحد ، فقد كفروا بكتاب الله تعالى وهو القرآن ورسوله محمد ، ولذلك لم يبق لهم إيمان لأن تصديق الرسل إيمان بالمرسل ولذلك تجرى عليهم الجزية ليقروا بها فى دار الإسلام للكف عنهم وحمايتهم (٧٨) ما خلا نصارى تغلب فقد أسقطت الجزية عن رعوسهم وضوعفت عليهم الصدقة بحكم قربهم من العدو حتى لا يظاهروا على المسلمين فصالحهم عمر بن الخطاب على أن لا يفهموا أحدا من أولادهم فى النصرانية ويضاعف عليهم الصدقة (٧٩) .

كما يجرى المجوس مجرى أهل الكتاب فى أخذ الجزية وإن حرم أكل لحومهم ونكاح نسائهم فقد أخذها الرسول عليه الصلاة

(٧٥) نفسه : ص ٢٧٢ .

(٧٦) سورة التوبة آية ٢٩

(٧٧) ابن منظور : لسان العرب ، ج ١٨ ، مادة جزية .

(٧٨) الماوردى : الأحكام السلطانية ، ص ١٤٢ .

(٧٩) أبو يوسف : الخراج ، ص ١٢٩ - ١٣٠ ، البلاذرى ، فتوح البلدان ،

والسلام من مجوس هجر وتبعه الخليفة عمر بن الخطاب بعد ذلك وأخذها من أهل السواد ، وذكر عن الرسول عليه الصلاة والسلام قوله فى المجوس : ( **سَفَوْا بِهِمْ سَفَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ** ) (٨٠) لذا وجدنا عهود الأمان التى كتبها القادة الفاتحون تسوى بين المجوس وأهل الكتاب ممثلة فيما كتبه حبيب بن مسلمة الأنصارى لنصارى أهل ديبيل ومجوسها ويهودها شاهدهم وقائهم أمنهم فيه على كل ما يخصهم من كنائس وبيع (٨١) .

وحظى أهل الذمة بحماية المسلمين وأعفوا من الخدمة العسكرية مقابل تادية الجزية وتعهد المسلمون بالدفاع عنهم وحمايتهم ونلاحظ أصداء ذلك فى معاهدات الأمان ، ففى الكتاب الذى صالح به خالد ابن الوليد أهل الحيرة نص على : ( عاهدتهم على تسعين ومائة ألف درهم وعلى الذمة . فان لم يمنعم فلا شئ عليهم حتى يمنعم ) (٨٢) وكذلك معاهدته لصلوبا بن نسطونا وأهله : ( انى عاهدتكم على الجزية والمنعة فان منعناكم فلنا الجزية والا فلا حتى تمنعكم ) (٨٣) ويفهم ذلك من تفسير أبى يوسف (٨٤) لشرط الجزية التى ترتبط بالصلح على انها مقابل حقن دمائهم وعلى أن يقاتل المسلمون من ناوهم من عدوهم والدفاع والزود عنهم .

والواقع أن هذا الاتجاه فى عهود الأمان لم يلتزم بفترة زمنية معينة أو اختص بها اقليم بعينه ، حتى يمكن أن يقال أن عهود الأمان المبكرة كان لابد وأن تحوى مثل هذا الشرط على الفاتحين حيث كانت

(٨٠) نفسه ، صفحات ١٣٩ — ١٤٠ .

(٨١) مجموعة الوثائق السياسية : وثيقة رقم ٢٤٦ ، ص ٢٥٨ .

(٨٢) نفسه : وثيقة رقم : ٢٩ ص ٢١٨ .

(٨٣) الطبرى : تاريخ الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ١٦ .

(٨٤) الخراج : ص ١٢٣ .

الحماية الدينية في ذروتها أو أقليم معين خص بامتيازات معينة ولكن من الثابت أن هذا الشرط شمل معظم اليهود ، كما نص كتاب الأمان لاهل بabil في أرمينيا ( فأنتم آمنون وعلينا لهم الوفاء بالمعهد ما وفيتم وأديتم الجزية ) (٨٥) .

ولم يقف الأمر عند حد المنفعة مقابل دفع الجزية ، بل يتعداه الى شروط فرضها المسلمون على انفسهم بعدم الاغارة والدخول في أرض المعاهدين الا باذن (٨٦) ومما يؤكد ذلك أن العرب في بعض الأحيان عفا عن أخذ الجزية من أهل الذمة الذين تعهدوا للمسلمين بأن يقوموا بواجب الدفاع الى جانبهم . وتتصل ذلك أنه عندما تقدم المسلمون الى شمال سورية فطلب منهم أهل الجرجومة الصلح على أن يكونوا أعوانا وميونا لهم وأن لا يؤخذوا بالجزية فقبل منهم ذلك (٨٧) وكذا عندما تقدم المسلمون ناحية قزوين عرض عامل الفرس ( شهريراز ) على عبد الرحمن بن ربيعة الصلح على أن لا يؤدوا الجزية قائلا : ويدى مع ايديكم وجزيقتا اليكم والنصر والقيام بها تحبون (٨٨) .

وعندما شغل خالد بن الوليد بدفع هجوم هرتل ، رد على أهل حمص ما كان قد أخذ منهم وقال : ( وقد شغلنا عن نصرتكم والدفع عنكم ، فأنتم على أمركم ، فقال أهل حمص لهم : لولايتكم وعملكم أحب إلينا مما كنا فيه من الظلم والغشم ) ، ثم انضموا الى المسلمين وساعدوهم ضد الروم (٨٩) .

---

(٨٥) مجموعة الوثائق السياسية ، وثيقة رقم ٢٤٦ من ٢٥٨ ، وثيقة رقم ٢٢٨ ، ص ٢٥١ .

(٨٦) نفسه : معاهدة أهل طبرستان وجيجلان ، وثيقة رقم ٢٣٨ ، ص ٢٥١ .

(٨٧) البلاذرى : فتوح البيلدان ، ص ١٦٤ .

(٨٨) الطبرى : تاريخ الأمم والملوك ، ج ٤ ، ص ٢٥٦ .

(٨٩) المصدر السابق ، ص ١٤٣ .

نخلص من ذلك الى أن فرض الجزية على أهل الذمة لا يعد عقاباً لامتناعهم عن الدخول في الإسلام ولكنها كانت مقابل الحماية لهم وتأمينهم في دار الإسلام كما سبق أن ذكرنا ، فإذا كان المسلم يتحمل كثيراً من الأعباء باعتباره دافعاً للزكاة ويؤدي الخدمة العسكرية للزود عن الإسلام ، فلا أقل من فرض الجزية على الذمى ، لذلك فهناك ارتباط بين المنعة والجزية حتى يتعادل الفريقان في تحمل المسؤولية باعتبارهما رعايا لدولة واحدة ، كما تعادلا في التمتع بالحقوق وتساويا بالتمتع بالمرافق العامة للدولة (٩٠) .

ولم تكن الجزية ضريبة مستحدثة في الإسلام ، ففرضها الروم من قبل على كل شخص من الرابعة عشرة الى الستين وكناتوا ملزمين بها ووصلت الى عشرين درهماً في القرن الثاني الميلادي ، ولم ينف منها في مصر سوى مواطني الاسكندرية والروم المقيمين في مصر وأبناء الجند الاغريق وعدد من البطالة في كل معبد ، معنى ذلك أن الاقباط هم الذين تحملوا عبء دفعها الى جانب اليهود (٩٦) ، كما كان يفرض ملوك الفرس ضريبة الرأس وكانت واجبة على كل رجل من سن العشرين الى الخمسين ، وأعفى من دون أو فوق ذلك ، وأعفى منها طبقات معينة مثل أهل البيوتات والعظماء والمقاطعة والهرابذة والكتاب ومن كان في خدمة الملك مثل الأشراف والوجهاء ورجال الجيش ورجال الدين وموظفي الدواوين وحاشية الملك وخاصته كطبقات صاحبة امتيازات (٩٢) .

(٩٠) سرور : تاريخ الحضارة الاملاية ، القاهرة ، ١٩٦٥ ، ص ١٠٨ .

(٩١) الرئيس : الخراج والنظم المالية في الدولة الاسلامية : القاهرة ،

١٩٨٥ ، صفحات ٥٠ - ٥١ .

(٩٢) الطبري : تاريخ الامم والملوك : ج ٢ ، ص ١١٢ ، نفس المرجع ،

صفحات ٧٦ - ٧٧ .

وبمقارنة ذلك بما حدث في دار الاسلام ، نجد أن هناك اختلافا كبيرا ، فلم تمنع من الجزية طبقات معينة لها مصالح وثيقة بالدولة وانما كانت الاعفاءات في دار الاسلام على أساس عدم القدرة ، فكانت الجزية لا تجب الا على الرجال العقلاء ولا تجب على صبي أو امرأة أو مجنون أو خنثى مشكل ( حتى يزول اشكاله ويان رجلا أخذت منه ) ، ولا تؤخذ الجزية من غير القادرين على القتال كالشيخ الكبير الذي لا يستطيع العمل ، وليس من أهل القتال ، ولا تؤخذ من المسكين الذي يتصدق عليه ، ولا من أعشى لا حرفة له ولا عمل ولا من مقعد ، كذلك الرهبان في الأديرة وأهل الصوامع اذ كانوا يعيشون على صدقات المؤمنين ، لكن هذه الاعفاءات كانت مشروطة بعدم القدرة على الوفاء بالجزية مع هذه الحالات السابقة ، أما اذا كان هؤلاء أصحاب مال ويسار ، أخذت منهم الجزية (٩٣) .

كما راعت الدولة الاسلامية تغير الأحوال من غنى إلى فقر ، وكذلك تسقط عن أسلم قبل تمام السنة ، وتسقط عن الذمي المتوفى فلا تؤخذ من ورثته لأنهم غير ضامنين له ولا تؤخذ من تركته لأن ذلك ليس دين عليه على رأى أبى حنيفة (٩٤) ، الذي أسقطها بإسلامه أو موته ، أما الشافعي فقد ذكر أن الذمي اذا مات أثناء الحول أو بعده لم تسقط عنه الجزية الا أنه في الحالة الاولى تؤخذ من تركته بقدر ما مضى من السنة (٩٥) .

واختلف الفقهاء في قدر الجزية ، اذ أن مقدارها لم يكن ثابتا أو محددًا ، فقد اختلفت حسب الزمان والمكان وارتبطت بمقدرة الفرد

(٩٣) أبو يوسف : الخراج ، ص ١٣٢ .

(٩٤) نفسه .

(٩٥) الموردي : الأحكام السلطانية ، ص ١٤٥ .

ما لم يحدد مقدارها في عهد الأمان بين المسلمين وأهل الذمة (٩٦) فوجدنا في عهود الأمان التي كتبها الرسول عليه الصلاة والسلام قد كانت الجزية دينارا على كل حال (٩٧) وكان هذا هو تقدير أخذ به فيها بعد مع اتساع الدولة الإسلامية . كما أنه من الملاحظ أن المسماة الغلبة على عهود الأمان التي أبرمت في عهد الخليفة عمر بن الخطاب أنها قد حوت في الغالب لفظة ( على قدر الطاقة ) وسبب ذلك أن الدولة الإسلامية اتسعت في عهده وضمت بين جنباتها أقاليم متفاوتة بين الفقر والغنى ولتفلسف السبب وضع على أهل الشام أكثر من أهل اليمن (٩٨) ، وكانت عهود الأمان الخاصة بإيران يغلب عليها عبارة ( على قدر الطاقة ) (٩٩) . أما بلاد الشام فكانت مقدرة بدينار على كل حال (١٠٠) كما فرض عمرو بن العاص في أول الأمر ثم وضعها عمر بن الخطاب على أهل الذهب أربعة دنانير وعلى أهل الورق ( الفضة ) أربعين درهما وجعلهم طبقات لغنى الغنى واقتلال المثل ولوسط المتوسط (١٠١) وعلى أهل مصر على كل حال دينارين إلا أن يكون فقيرا وعلى أهل برقة ديناراً ، أما أهل زويلة ما رأى أنهم يطيقونه (١٠٢) .

(٩٦) نفسه : ص ١٤٤ .

(٩٧) انظر يحيى بن آدم ، الخراج ، الطبعة الثانية ص ص ٧٠ - ٧١ ، البلاذري صفحات ٧٠ - ٧٢ مصالحة الرسول عليه الصلاة والسلام مع أهل قتالة وجرش وإيلة واليمن .

(٩٨) نفسه ، ص ٨٤ .

(٩٩) في معاهدة أهل ماہ بهراذان وماہ دينار وامستان والري وقوس والذربيجان ، انظر مجموعة الوثائق السياسية ، صفحات ٢٤٦ ، ٢٥٢ .

(١٠٠) البلاذري : فتوح البلدان ، ص ١٣١ .

(١٠١) نفسه .

(١٠٢) نفسه ، صفحات ٢١٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ .

وذهب الإمام أبو حنيفة إلى تقسيم الجزية إلى أقسام ثلاثة ، أغنياء ثمانية وأربعين درهما مثل الصيرفي والتاجر والطبيب وكل من كان بيده صناعة أو تجارة ، أخذ منه على قدر طاقته ، وأوساط ويضعون أربعة وعشرين درهما من أهل الصناعة والتجارة الذين لا يحتلون القيمة السابقة وقراء يؤخذ منهم اثنا عشر درهما على العامل بيده مثل الخياط والصباغ والاسكافي (١٠٣) ، فهو لذلك قسم الناس إلى طبقات . كما جعلها للأقل والأكثر ومنع من اجتهد الولاة ، بينما تركها الإمام مالك لتقدير الإمام واجتهاده ، أما الشافعي فقد ذهب إلى أنها مقدرة الأقل بدينار ولا يجوز الانتصار على أقل منه لأنه مقدر بالشريعة مما جاء في السنة ، بينما أكثرها يرجع إلى اجتهد الوالي بحيث أن ما صولح عليه ولي الأمر من أهل المدينة أصبح ملزما لجنتهم ولأعقابهم . كما لا يجوز للوالي بعده أن يغيره إلى نقصان أو زيادة (١٠٤) .

وينتضح من الإطار التطبيقي في تخصيص الجزية مراعاة الجانب الإنساني في تحصيلها وكذلك مراعاة التخفيف وعدم تكليف أهل الذمة ما لا يطيقون . فقد رويت عن الرسول عليه الصلاة والسلام عدة أحاديث بهذا الشأن منها : ( أحفظوني في ذمتي ) (١٠٥) وقال عليه الصلاة والسلام أيضا : ( من ظلم معاهدا أو كلفه فوق طاقته أو انتقصه أو أخذ منه شيئا بغير طيب نفسه فإنا حجيجه ) كما اقتدى الخليفة عمر بن الخطاب بالسنة النبوية ، فنهى عن ضرب أحد من أهل الذمة في استيذائهم الجزية ولا يقاتلوا في الشمس

(١٠٣) أبو يوسف : الخراج ، ص ١٣٣ — ١٣٤ ويذكر يحيى بن آدم أن عمر بن الخطاب قد قسم الجزية على هذا النمو السابق ، انظر كتاب الخراج ، ص ٦٦ .

(١٠٤) الموردي : الأحكام السلطانية ، ص ١٤٤

(١٠٥) نفسه : ص ١٤٣ .



ولا غيرها ولا يجعل في أبدانهم شيء من المكاره ، لكن يرفق بهم (١٠٦) كما أمر علي بن أبي طالب بالرفق وعدم ضرب الذمي لاستيلاء الجزية ويظهر العفو في عدم قدرة الذميين على الوفاء ، فالذي حرص عليه هو تأكيد السياسة السمحة في التعامل معهم (١٠٧) .

وفي ضوء ذلك يمكن أن نبين موقف الخلفاء والولاة فيما يخص التخفيف ، فنجد أن الخليفة عثمان بن عفان قد خفف عن أهل نجران العراق ثلاثين حلة من جزيتهم (١٠٨) ولما ولي معاوية شكاً إليه أهل نجران تفرقهم وموت من مات وإسلام من أسلم منهم ، فوضع عنهم معاوية ماثل حلة (١٠٩) . كذلك نجد أن الرغبة في التخفيف عن أهل الذمة وعدم تكليفهم بما لا يطيقون شملت جميع الشرائع المكونة لهم مع الخليفة عمر بن عبد العزيز فقد حظى أهل الذمة بعنله الذي شمل الجميع ، فكان حريصاً على عدم إرهاق أهل الذمة وهم دافعوا الجزية وزارعو الأرض لذلك كتب إلى عامله على الكوفة ( أن هو أهل الذمة فانا لا نريد لهم لسنة أو لسنيتين ) (١١٠) وحين أراد أمراء بني أمية أن ينسلحوا في البلدان أخذ عليهم ألا يفسدوا مع أهل الذمة (١١١) ، كما خفف من أقال الجزية المفروضة

(١٠٦) أبو يوسف : المصدر السابق ، ص ١٢٥ .

(١٠٧) يحيى بن آدم : المصدر السابق ، ص ٧٢ .

(١٠٨) نفسه : ص ٨٠ ، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم قد مرض عليهم ألف حلة في رجب وألف حلة في صفر مع كل حلة أوتيت من الفضة ، انظر نفس المصدر ، ص ٧٨ .

(١٠٩) البلاذري : فتوح البلدان ، ص ٧٨ .

(١١٠) ابن عبد الحكم : مسيرة عمر بن عبد العزيز ، القاهرة ١٩٢٧ ، ص ٦٧ .

(١١١) نفسه .

(١١٢) نفسه ، ص ٦٩ .

على النصارى من غل بلد حذر، فبرحى وأبلىه ودا، ان (١١٦) وروى  
التسامح اقتصاه مع نصر بن سيار وإلى خراسان الذى عفا عن  
ارتد عن الاسلام من متأخرات الجزية والخراج فى اقليم ما وراء  
النهر (١١٣) .

وقد عمل الخليفة هارون الرشيد على تثبيت مقدار الجزية  
المأخوذة من اهل نجران وكتب لهم بمائتى حلة ردا على تعنت عمال  
الجزية ، كما أمر باعفاء العمال من جبايتها وأن يكون مؤداهم الى  
بيت المال ببغداد (١١٤) .

أما فى مصر . وعلى الرغم مما ذكره المؤرخون مما وقع على  
النصارى من بلاء اثناء ولاية قره بن شريك ( ٩٠ - ٩٦ هـ / ٧٠٩ -  
٧١٥ م ) ، فان أوراق البردى تشهد بأن هذه الروايات غير صحيحة  
فكان قره يهتم بمعدالة حكام الأقاليم وعدم الاجتياح بأهل الذمة  
فيأمر عماله فى الأقاليم ألا يقدروا على أهل الذمة ضرائب فوق  
طاعتهم ، كما كان يهدد عماله بعقابهم أشد العقاب إذا ظلموا الأهالى  
فى تقدير الضرائب المفروضة عليهم ، وكان يتجاوز أحيانا عن بعض  
ما كان ينفذ كل عام من الجزية ، فيقبل من أهل الذمة أقل مما  
اعتادوا دفعه كل عام رفقا بهم (١١٥) .

وقد أبدى أحمد بن طولون ميلا حسنا نحو الأتباط ومما يؤكد  
ذلك وصيته لعامل الخراج أحمد بن المدبر باعفاء رهبان دير القصير

---

(١١٣) البلائرى ، المصدر السابق ، ص ٤١٨ .

(١١٤) نفسه : ص ٧٩ .

(١١٥) جروهان ، أوراق البردى العربية ، ترجمة د . حسن إبراهيم حسن ،  
مبد التحيد حسن ، القاهرة ١٩٣٤ ، الجزء الأول وثيقة رقم ١٤٩ ، ص ١٤ ، وثيقة  
رقم ١٥٣ ، ص ٢٧ ، سيدة كاشف ، مصر فى فجر الاسلام ، بيروت ١٩٨٦ ، صفحات  
٢١٦ - ٢١٧ .

من الجزية (١١٦) ، ومن أثبت أن الرهبان لم يحفوا من الجزية إذا كانوا فقراء يتصدق عليهم ولذلك عندما حاول الوزير على بن عيسى أن يأخذ الجزية من القساوسة والرهبان والأساقفة في مصر ، سار فريق من الرهبان إلى العراق حيث رفعوا شكواهم إلى الخليفة المقتدر العباسي عام ٣١٢ هـ / ٩٢٤ م فأمر بأعفائهم منها (١١٧) .

ونفس الشيء يقال عن المواعيد المقررة للجزية ، فهي لا تجب على أهل الذمة في السنة إلا مرة واحدة بعد انتقضائها بشهور هلالية كما هو متبع في تحصيل أموال الزكاة (١١٨) وإن كانت تؤخذ أحيانا على أقساط ستة أو خمسة أو أربعة أو ثلاثة أو على قسطين كما فرضت في العراق في أول الأمر في كل شهر (١١٩) ، وذلك لارتباطها بمعطاء الجند الذين كانوا يتقاضونه شهريا وكذلك كان الحال في الأندلس خلال القرن الثالث الهجري (١٢٠) . وفي القرن الرابع الهجري أمر الخليفة الطائع لله العباسي عام ٣٦٦ هـ / ٩٧٦ م بأن تؤخذ الجزية في محرم من كل سنة من أهل الذمة بحسب منازلهم (١٢١) وكان لا يجوز للامام تحصيل الجزية قبل ميعادها (١٢٢)

- 
- (١١٦) البلوى : سيرة أحمد بن طولون ، حققها وعلق عليها محمد كرد علي ، دمشق ١٩٢٩ .  
 (١١٧) ابن البطريق ، التاريخ المجلد على التحقيق والتصديق ، بيروت ١٩٠٩ ، ص ٥١٧ .  
 (١١٨) الماوردي ، الأحكام السلطانية ، ص ١٤٥ .  
 (١١٩) يحيى بن آدم : الخراج ، ص ٧٥ .  
 (١٢٠) مئذ : الحفارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ، بيروت ، الطبعة الخامسة ص ٩٨ .  
 (١٢١) نفسية .  
 (١٢٢) ابن القيم الجوزية : أحكام أهل الذمة ، نشره مباحي المصالح ، دمشق ١٩٦١ م ، ج ١ ، ص ٢٩ .

وكان يراعى عدم قبول مينة ولا خنزير ولا خمر فى الجزية ، فقد  
نهى عمر بن الخطاب عن ذلك (١٢٣) وكانت العادة جارية باعطاء  
براءة مكتوبة عند اداء الجزية حتى الربع الاول من القرن الرابع  
الهجرى (١٢٤).

وبديهى ان تكون الدولة الاسلامية حريضة على ان تحقق  
صفى العدل والصلاح فحين يقوم بجباية الجزية لتكتمل فى النهاية  
منظومة الجزية التى قامت على اساس التسامح من جميع النواحي  
فى فرضها وتخفيفها وطرائق جبايتها ، فوجد خالد بن الوليد عند  
شرطه مع اهل الحيرة لجباية ما صالحهم عليه ان يؤدى الى بيت  
مال المسلمين من خلال عمال منهم يقومون بهذا الامر ولهم الحق فى  
طلب اعوان من المسلمين ويتحمل بيت المال هذا العبء (١٢٥) .

وحرص القاضى ابو يوسف على ان تتضمن نصابه الى  
الرشيذ تعيين رجال من اهل الصلاح والخير والثقة فى كل مصر ،  
وان يكون معهم اعوان يجمعون اليه اهل الايمان لياخذ منهم على  
الطبقات (١٢٦) ، كذلك وجدنا الخليفة الطائع يتخير عماله من اهل  
الامانة والنزاهة (١٢٧) .

وفى مصر فى عصر الولاة نجد ان والى يصدر تعليماته الى  
صاحب الكورة فيما يخص الجزية فيأمره ان يجمع رؤساء كل قرية

---

(١٢٣) ابو يوسف : الفراج ، ص ١٣٧ .

(١٢٤) المسعودى - مروج الذهب ، بيروت ١٩٨٣ ، ج ٣ ، ص ١١٤

١٢ - ١٥ .

(١٢٥) حيد الله : مجموعة الوثائق السياسية ، ص ٢٢٠ .

(١٢٦) ابو يوسف : المصدر السابق ، ص ١٣٣ .

(١٢٧) الطغشندى : صبح الامشى فى صناعة الانشا ، طبعة دار الكتب ،

ج ١٣ ، ص ٣٦٨ .

ونوى النفوذ ليختاروا رجالا اكثاء لتقدير الجزية على كل قرية بقدر استطاعتهم وأن يتم ذلك تحت اشراف صاحب الكورة ، وكان ينذرهم بأنه اذا حملت جزية فوق طاقتها أو اقل منا يجب من الضرائب فانه سيعاقب هؤلاء الذين قالموا بتقدير الضرائب (١٢٨) وقد كان الجباة — فى الغالب — من اهل الذمة انفسهم باعتبار أن وظائف الدولة لاسيما المالية تركت فى ايديهم .

وبدأت أهمية الجزية تتضاءل بمرور الزمن ، فبعدما كانت تمثل أحد ابواب الدخل الرئيسية فى صدر الاسلام ، بدأ يقل مقدارها نتيجة لدخول اهل الذمة فى الاسلام على اثر المعاملة المتساهلة والامتيازات التى نالوها وهم ذمة ولذلك أصبحت الجزية فيما بعد تسمى جوالى ربما من بداية القرن الرابع الهجرى مع خلافة الطائع العباسى ، كذلك وجدناها فى الدولة الفاطمية فى مصر وكان لها ديوان خاص بها عرف بديوان الجوالى (١٢٩) .

ومن سياسة ختم الرقاب التى اتبعت فى بعض الأحيان لجباية الجزية ، فهذا الأمر لا يعد اضطهادا ، وكان الغرض منه هو التمييز بين من أدى الضريبة ومن لم يؤدها ، ومن المعلوم أن العرب لم يستحدثوا ختم الرقاب، انما اصطنعه البيزنطيون فكانوا يقومون بختم رقاب الجميع باختام من رصاص (١٣٠) .

خلاصة القول ، أن الجزية فرضت على اهل الذمة لغاء حمايتهم فى دار الاسلام ، ولم تكن مرهقة لهم ، كما روعى فى

---

(١٢٨) سيدة كاشف : مصر فى فجر الاسلام ، ص ٦٦ .

(١٢٩) الطقشندى ، صبح ، ج ٢ ، ص ٤٩٦ .

(١٣٠) تروتون : اهل الذمة فى الاسلام : ترجمة وتعليق د . حسن حبشى ،

القاهرة ١٩٦٧ ، ص ١٣٩ .

جبايتها الجانب الانساني ولا يمكن مقارنتها بما كان يحصل عليه  
الذميون من امتيازات وحقوق ، وبما كان يفرض عليهم قبل الاسلام .

## الخـراج :

ومن الضرائب الأخرى المفروضة عليهم أيضا ، الخراج وهي  
ضريبة الأرض التي يدفعونها على ثبارهم وزروعهم لقاء استغلالها .  
وإن غلب عليها في بداية الدولة الإسلامية كلمة جزية أو شملت  
هذه الكلمة الجزية والخراج معا ، حقيقة لقد ظهرت في بعض عهود  
الأمان المبكرة في الشام (١٣١) في خلافة أبي بكر وأن تصدد في  
خلافة عمر بن الخطاب لكل لفظ معناه ، تختص كلمة جزية بما يدفعه  
الشخص عن نفسه وكلمة خراج بما يرد من الأرض (١٣٢) .

والخراج يختلف عن الجزية في ثلاثة لوجه ، منها أن الجزية  
نص وأن الخراج اجتهاد ، وأن أقل الجزية بمقدر بالشرع وأكثرها  
بالاجتهاد ، والخراج أقله وأكثره مقدر بالاجتهاد ، كما أن الجزية  
تؤخذ مع بقاء الكفر وتسقط بدخول الاسلام والخراج يؤخذ مع الكفر  
والاسلام (١٣٣) والمقصود بأرض الخراج هي أرض العجم التي تحت  
عنوة وتركها الإمام بين أيدي أهلها وكذلك أرضهم التي صالحوا  
المسلمين على أن يؤدوا الخراج عنها ويصيروا ذمة (١٣٤) ، استفادا

---

(١٣١) البلاقرى : فتوح البلدان ، ص ١٤٤ ، أعطى عمرو بن العاص الأمان  
لأصل سبسطية ونبلس على التسليم وأموالهم ونخلهم ، وعلى أن الجزية على  
رعايهم والخراج على أرضهم .

(١٣٢) الرئيس : الخراج والنظم المالية في الدولة الإسلامية ، ص ١٢٧ .  
(١٣٣) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ١٤٢ ، حين أسلم من أهل الصلح  
رفعت الجزية من رأسه وكان الخراج على أرضه على حاله ، انظر ، يحيى بن آدم  
الخراج ، ص ٢٥ .  
(١٣٤) أبو يوسف : الخراج ، ص ٧٥ .

الى تشريعات الخليفة عمر بن الخطاب الذي لم يقسم الاراضى على  
الفاتحين وتركها لاهالى البلاد ، لانه لم يرد أن يشغل جنده بالزراعة  
من الجهاد(١٣٥) .

وقد قام الخليفة عمر بن الخطاب بوضع الوظائف الخراجية  
على سواد العراق بما تحتله الاراضى ، واعتبر الفقهاء السواد  
الاصل الذى يقاس عليه نظائره(١٣٦) وقد حوت بعض عهود الأمان  
كلمة الخراج اما اجبالا أو بشكل ضمنى ، لاسيما فى العهود الخاصة  
بإيران(١٣٧) ، لكنها جاءت مستقلة ومنفصلة فى عهود الأمان  
الخاصة بالشام ومصر ومع بداية فتوحات الشام كان الخراج جريبا  
ودينارا مثلما قرر فى مصالحة خالد بن الوليد لاهل بصرى ودمشق  
بالإضافة الى زيت وخل لقوت المسلمين ، ثم كتب الخليفة عمر بن  
الخطاب الى امراء الأجناد أن يضربوا الجزية على أهل الورك  
أربعين درهما وعلى أهل الذهب أربعة دنانير وعليهم من أرزاق  
المسلمين مدان حنطة وثلاثة أقساط زيتا كل شهر لكل انسان بالشام  
والجزيرة(١٣٨) .

وفى الصلح الذى عقده عمرو بن العاص مع أهل مصر ،  
جعل على كل جريب ديناراً وثلاثة أراذب حنطة وفى رواية أخرى

---

(١٣٥) نفسه : ص ٢٧ .

(١٣٦) نفسه : ص ٢٨ - ٣٩ ، المصدر السابق ، ص ١٤٨ ، وضع على  
جريب الزرع درهما وفتيزا ، وعلى انكرم عشر دراهم وعلى جريب الحنطة أربعة  
دراهم وعلى جريب الشعير درهمين .

(١٣٧) انظر مجموعة الوثائق السياسية ، معاهدة أهل طبرستان وهراء  
ومرو المؤرخة ص ٢٥١ ، ٢٥٥ .

(١٣٨) البلاذرى : فتوح البلدان ، ص ١٣١ والجريب يساوى بالنسبة للمدان  
المصرى الحالى بنسبة ١ : ٣٧ تقريبا وكل مدان يساوى ثلاثة اجرية وكسر قليل -  
انظر الرئيس المرجع السابق .

ذكرها البلاذرى (١٣٩) أن أهل مصر ضولحوا فى الصلح الاول مكان الحنطة والزيت والعسل والخل على دينارين فالزم كل رجل أربعة دنائير فرضوا بذلك ، وكانت الضريبة التى تدفع عينا يطلق عليها فى أوراق البردى ( ضريبة الطعام ) (١٤٠) ومن الملاحظ أن ضريبة الخراج كانت تدفع نقداً وعينا . وفى الأندلس صالح عبد العزيز بن موسى أهل تدمير على دينار وأربعة أمداد قمح وأربعة أمداد شعير وأربعة أمداد خل وقسط عسل وقسط زيت (١٤١) .

وبديهى أن تعم روح التسامح فى فرض الخراج أيضا ، فقد لمسنا أننا روعى فى فرض الجزية قدر الطاقه ، كذلك نجد أن فرض الخراج قد روعى فيه ما تحتله كل أرض ، لذلك اختلف تقديره بحسب النواحي كما كان يراعى فى تقدير الخراج كمية المحصول التى تنتجها الأرض وحالة الأرض اذا كانت عامرة أو غامرة (١٤٢) . ويتضح ذلك فى مراعاة عمرو بن العاص فى عهده لأهل مصر بحالة النيل من نقصان أو زيادة (١٤٣) .

كما كان المسلمون حريصين على عدم تكليف أهل الخراج ما لا يطيقون متبعين نفس المنهاج فى معاملة أهل الذمة . فقد كانت المصالحه هى الأساس فيما يؤديه أهل الذمة الى المسلمين ، فان عجزوا من ذلك ، فيخفف عنهم وأن احتملوا ما ضولحوا عليه فلا يزداد عليهم (١٤٤) . لذلك وجدنا الخليفة عمر بن الخطاب حريصا

(١٣٩) نفسه : صفحات ٢١٦ - ٢١٧ .

(١٤٠) سيده كاشف : مصر فى فجر الاسلام ، ص ٥٧ .

(١٤١) الغبى ، بغية الملتبس ص ٢٥٩ ، والد يساوى ص ١٠١ رطل بغدادى

أو ١٠٢ رطل مصرى . القسط يساوى ١٣٧ لتر انظر الرئيس المرجع السابق

صفحات ٣١٩ ، ٢٢٠ .

(١٤٢) الماوردى : الاحكام السلطانية ص ١٤٨ .

(١٤٣) سيده كاشف : المرجع السابق .

(١٤٤) يحيى بن آدم : الخراج ، ص ٢٤ .



على عدم تكليف الرعية ما لا يطيقون ولما ورد عليه عثمان بن حنيف وحذيفة عامله على العراق ، قال لها : ( لعلكما حملتما الأرض ما لا تطيق ) فقال عثمان : ( حملت الأرض أمرا هي له مطيقة ولو شئت لأضعفت (١٤٥) وحتى يتأكد من جباية هذه الأموال بالعدل كان يخرج مع خراج العراق كل سنة عشرة من أهل الكوفة وعشرة من أهل البصرة يشهدون أربع شهادات ببلش أنه طيب ، ما فيه ظلم مسلم ولا معاهد (١٤٦) .

ومن نفس المنظور ، وجدنا الخليفة عمر بن الخطاب حريصا على عدم الاضرار بأهل الذمة ، فكتب الى أبى عبيدة يأمره بمنع المسلمين من ظلم أحد من أهل الذمة بمعنى أنه لا يحل لمسلم أن يعتمد الاضرار بجاره ولا بالتقصّد لتفريق أرضه أو تحريق ثماره ، أسوة بالرسول عليه الصلاة والسلام (١٤٧) كذلك يأمر قائده عندما نزل البصرة بعدما اذن لهم بالزراعة الا تكون أرضا عليها جزية من أرض الأعاجم أو يضرف إليها ماء أرض عليها الجزية ولا تعرض لها الا بخير (١٤٨) .

كما المحنا من سيرة الخليفة عثمان بن عفان حرصه على هذا المنهاج ، فأول كتبه وجهت الى عمال الخراج : ( خذوا الحق ، واعطوا الحق ، الأمانة قوموا عليها ، ولا تكونوا أول من يسلبها . . والوفاء . . الوفاء ، لا تظلموا اليتيم ولا المعاهد ، فإن الله خصم لمن ظلمهم ) (١٤٩) وأوصى على بن أبى طالب عامله على عكرباء قائلا : ( ولا تضربن أحدا منهم سوطا واحدا في درهم ولا تقبه على رجله

(١٤٥) أبو يوسف : الخراج ، صفحات ٥١ - ٥٢ .

(١٤٦) نفسه : ص ١٢٤ .

(١٤٧) نفسه ، ص ١٠٧ . فقد نبى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الضرار و قال ( ملعون من خسر مسلما أو غيره ملعون ) .

(١٤٨) حبيب الله ، مجموعة الوثائق السياسية ، ص ٣٥٤ ، كان في البداية

لا يفرق بين الجزية والخراج وكانت كلمة الجزية تشمل الاثنين معا .

(١٤٩) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ، ج ٤ صفحات ٢٢٤ - ٢٤٥ .

فى طلب درهم ولا يتبع لاحد منهم عرضا من الخراج ، فاننا انما امرنا  
 ان نأخذ منهم العفو (١٥٠) أما الخليفة الأموى عمر بن عبد العزيز  
 ( ٩٩ — ١٠١ هـ / ٧١٧ — ٧١٩ م ) فسياسته الإصلاحية شملت  
 أهل الذمة أيضا ، فقد ألغى الزيادات التى كانت تؤخذ منهم قبل  
 عهده من أهل الخراج فضلا عن إلغاء هدايا النيروز والمهرجان (١٥١)  
 كما نهى عن أن يضرب الناس فى جباية الخراج ردا على كتاب  
 عدى بن أرطاة عامله على البصرة بعدم تأدية بعض الناس لما عليهم  
 من الخراج حتى يمسسهم شئ من الخراج ، فكتب إليه عمر :  
 ( وإذا أتاك كتابى هذا ، فمن أعطاك ما قبله عفوا ولا فاحله ،  
 فوالله لأن يلقوا الله بجناياتهم أحب الى من أن القاه بعذابهم ) (١٥٢) .

ولم يقف الأمر عند ذلك ، فقام الخليفة عمر بن عبد العزيز  
 بالتخفيف من أهل الخراج بصفة عامة وقرر إسقاط الكسور عنهم  
 وهى بقايا الأموال الناتجة عن الفروق فى العملة (١٥٣) ولم يكن  
 عمل عمر بن عبد العزيز فى عزل أسامة بن زيد صاحب خراج مصر  
 عام ( ٩٦ — ٩٩ هـ / ٧١٥ — ٧١٨ م ) إلا مؤازرة وتسامحا للقبط ،  
 فقد اشتد أسامة فى جباية خراج مصر (١٥٤) .

كما اهتم المنصور العباسى بتنظيم ديوان الخراج وجعله تحت  
 إشرافه المباشر ، وحرص على ألا يتولى وظائف الخراج إلا من  
 عرف بالكفاية ونزاهة اليد كما اشترط فى هؤلاء الموظفين الأمانة

(١٥٠) أبو يوسف ، المصدر السابق : صفحات ١٦ — ١٧ .

(١٥١) نفسه ، ص ٩٢ .

(١٥٢) نفسه : ص ١٢٩ .

(١٥٣) الماوردى : الأحكام السلطانية ، ص ٨١ تزيد من التفاصيل انظر

الريس : الخراج والنظم الملبة صفحات ٢٢٢ — ٢٢٣ .

(١٥٤) الجهشيلارى ، كتف الوزراء والكتف : القاهرة ١٩٢٨ ، ص ٥٢ .

والتفتحه في أمور الدين (١٥٥) . كذلك ما حدث من اصلاح فيها يخص  
المدول عن نظام المساحة الى نظام المقاسمة في عهد المهدي والذي  
تحقق من ورائه فوائد كثيرة قد شملت أهل الذمة أيضا (١٥٦) .

وتضمنت نصائح القاضي أبي يوسف (١٥٧) للخليفة الرشيد  
حلولاً عملية للإصلاح الاقتصادي ومنها : اتخاذ قوم من أهل الصلاح  
لتوليهم على الخراج ولا يضربن رجلاً في درهم خراج ، وأن يؤخذ  
منهم بالعفو وليس يحل أن يكلفوا فوق طاقاتهم فقال له : (ويجب على  
من وليت أن لا يكون غسوغا لأهل عمله ولا محققرا لهم ولا مستخفا  
بهم وعليه اللين للمسلم والغلظة على الفاجر والعذر على أهل  
الذمة وانصاف المظلوم) .

وظلت الرغبة في التخفيف عن أهل الذمة مستمرة في العصر  
العباسي الثاني ، فعندما شكوا أهل إحدى القرى من كورة نابلس  
وهم سامرة ضعفتهم وعجزهم عن أداء الخراج على خمسة دنانير ،  
أمر الخليفة التوكل بردهم إلى ثلاثة دنانير (١٥٨) .

كما شملت عهد الصليح مع غير المسلمين في البلاد المفتوحة  
بعض الأمور الواجبة منها مادية مثل ارشاد ابن السبيل واصلاح  
الطرق وبناء الجسور وإن يسيروا من مر بهم من المسلمين ثلاثة أيام

---

(١٥٥) الطبري : تاريخ الامم والملوك ، ج ٦ ص ٣ .

(١٥٦) أبو يوسف ، المصدر السابق ، ص ٥٤ . ونظام المساحة لإبراهيم  
فيه الحصول أو أسلوب الزراعة في جبالية الضرائب أما نظام المقاسمة بمقتضاء  
تقاسم الدولة المزارع وفق نسبة معينة دون النظر لمساحة الأرض ويراعى فيه  
أسلوب السديا . لمزيد من التفاصيل انظر نفس المصدر .

(١٥٧) نفس المصدر ، صفحات ١١٤ - ١١٥ .

(١٥٨) البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ١٦٣ .

من اواسط طعامهم(١٥٩) ، كما صالح عمر نصارى الشام على ضيافة المسلمين مما يأكلون ولا يكلفهم نبح شاة ولا دجاجة وتبيت نوابهم من غير شعير وقد أعنى أهل المدن من واجب الضيافة(١٦٠) وكان عليهم أيضا أن يوقدوا النيران للجند الفاتحين. ولا يذلوا على عورة المسلمين وأخرى معنوية منها ألا يسبوا مسلما ولا يقتلوا ولا يعتدوا ، والا تكون نمة المسلمين منهم بريئة(١٦١) .

نخلص من هذا العرض السابق الى أن عهود الأمان قد أتاحت كافة الحريات الدينية والمدنية والتي لم تتح لهذه الشعوب قبلا وارتبطت هذه الحريات أو الحقوق بشرط الجزية الذى روعى فيه دائما التخفيف ، كذلك قد تقرر لغير المسلمين بمقتضى الصلح حيازة اراضيهم مقابل دفع ضريبة الخراج واذا كانت هناك بعض الواجبات المفروضة على أهل الذمة فهي لا يمكن أن تقارن بما تتيحه الدولة الاسلامية لهم من امتيازات. اطلبنا التمتع بمرافق الدولة وحتى بالنسبة لضيافة جند المسلمين يتضح منها الرفق ، أما الشروط الأخرى من منعم من الفئس وغيره فهي أمور طبيعية مرتبطة بسكينة أهل الذمة للمسلمين على أرض واحدة ولذلك فعدم الالتزام بضيافة المسلمين وما الى ذلك تجعل عهد الذمة منتقضا في حين أن الجزية التى تعتبر شرطا لحماية الذمى فعدم الوفاء بها لا يعد نقضا للعهد كما أسلفنا .

---

(١٥٩) مجموعة الوثائق السياسية ، وثيقة رقم ص ٢٤٦ ، رقم ٢٣٦ ، ص ٢٤٩ ، أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٥٥ وما بعده .  
(١٦٠) الماورى ، الأحكام السلطانية ، صفحات ١٤٤ - ١٤٥ .  
(١٦١) انظر المصدر السابق : وثيقة رقم ٣٥٣ ص ٢٦٥ ، معاهدة أبى عبيدة لاهل دمشق ، معاهدة ميافى لاهل الرقة وثيقة رقم ٣٥٩ ، ص ٢٧٠ .

## عقد الذمة وشروطه :

ولما كانت الامور عادة تنشأ ثم يوضع لها اطار بعد ان تكمل عبر القرون لهذا كان حال هذه الشروط التى حوتها عهود الامان ، فقد اعيدت صياغتها من قبل فقهاء المسلمين واصبحت شروطا واجبة وضعت فى قالب قانونى صاغه الفقهاء فى مرحلة لاحقة ومنهم القاضى أبو يوسف (١٦٢) الذى قدم نصائحه للرئيس فى هذا الشأن فيما ينبغى أن يكون عليه أهل الذمة فيما يميزهم عن المسلمين فى الزى وما يجب اتباعه فى بناء الكنائس وما الى ذلك واذا كان أبو يوسف قد عاش فى القرن الثانى الهجرى ، فالماوردى الذى عاش خلال القرن الخامس الهجرى قد وضع الاطار النهائى لمعاملة غير المسلمين ضمنها كتابة الاحكام السلطانية (١٦٣) شروط مستحقة وشروط مستحبة على أهل الذمة .

### اما المستحقة فستة شروط :

- ١ — ألا يذكروا كتاب الله بطعن فيه ولا تحريف .
- ٢ — ألا يذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بتكذيب له ولا ازدراء .
- ٣ — ألا يذكروا دين الاسلام بظم ولا قدح فيه .
- ٤ — أن لا يصنيوا مسلمة بزنا ولا باسم نكاح .
- ٥ — ألا يعينوا أهل الحرب ولا يودوا اغنياءهم .
- ٦ — ألا يفتنوا مسلما عن دينه أو يقرضوا لملك أو دمه .

(١٦٢) الخراج : من ١٣٧ .

(١٦٣) من ١٤٥ .

وهذه الشروط ملزمة فإذا نقضوها انتقض عهدهم .

ولما المستحبة فهي ، أيضا ستة شروط :

- ١ — لبس الغيار وشد الزنار .
- ٢ — ألا تملو أصوات نواتيسهم وتلاوة كتبهم .
- ٣ — ألا تملو ابنيتهم فوق ابنية المسلمين ، ويكونوا ان لم ينقصوا مساوين لهم .
- ٤ — ألا يجاهروهم بشرب خمرهم ولا بإظهار صلباتهم وخنازيرهم
- ٥ — أن يخنوا دفن موتاهم ولا يجاهروا بدين عليهم ولا نياحة .
- ٦ — أن يمنعوا من ركوب الخيل متعلقا وعجائلا ولا يمنعوا من ركوب البغال والحمير .

وهذه الشروط الستة المستحبة لا تلزم بعقد الثقة ولا يكون ارتكابها بعد الشرط نقضا للعهد ، لكن يؤخذون بها أجبارا ويؤدبون عليها زجرا ، ولا يؤدبون ان لم يشترط ذلك عليهم .

وهذه الشروط السابقة تستند الى ما اصطلح على تسميته بالشروط العبرية التي استهدفت تنظيم المجتمع الاسلامى فى عصره واظهار ما فى الاسلام من عزة ويبدو ان تلك الشروط ظلت مجهولة لفترة ولم تظهر الا فى اواخر القرن الثانى الهجرى (١٦٤) ويرى احد الدارسين (١٦٥) أن العهد العبرى وثيقة ظاهرة الوضع ويضيف أن كتب الفقه والنظم الاسلامية لا تمثل الوضع فى صدر

---

(١٦٤) قاسم عبده قاسم : اهل الثقة فى مصر العصور الوسطى ، القاهرة

١٩٧٩ ، ص ٢٧ .

(١٦٥) حسين مؤنس : فجر الانطلس ، ص ٤٢٩ — ٤٤٢ .

الإسلام ولا في العصور التي كتبت فيها وإنما كانت تمثل أمانى مؤلفيها .

ولا يستبعد أن تكون هذه الشروط التي نسبت إلى الخليفة عمر بن الخطاب ترجع إلى عهده ولكنها لم تصاغ إلا في فترة متأخرة فيما بعد ، ومن الثابت أن عمر بن الخطاب قد سسن كثيرا من التشريعات للدولة الإسلامية وبديهي أن يحتل أهل الذمة جزءا من هذه التشريعات ، كذلك فقد تضمنت هذه الشروط ما وجد في عهود الأمان التي تمت في عهده وعلى هذا فإن الأصل في تنظيم حياة أهل الذمة قد بدأ مع عمر بن الخطاب ثم أعطى الفقهاء الإطار النظري لهذه المعاملة في وقت متأخر مدفوعين برغبة جامحة في حماية الإسلام ، مما يدل على حرصهم على تأكيد مثل هذه الشروط لأن أهل الذمة لم يلتزموا بها وكانت تصدر الأوامر من وقت لآخر من قبل الخلفاء لتلزم أهل الذمة بها أي أن هذه الشروط بالفعل كانت مثار للجدل خلال العصور المختلفة .

وتفصيل ذلك ، أن الشروط العمرية ، ترجع إلى شروط رضى بها أهل الذمة في عهود الأمان في الشام ومصر وأرسلوا بها كتابا إلى الخليفة عمر بن الخطاب يؤكدون فيه ما عاهدوا المسلمين به من التزام الحدود ويعقبه زيادات من الخليفة عمر .

( ونص هذا الكتاب على (١٦٧) : ( لما تقدمت علينا سألناكم الأمان لأنفسنا وذراريها وأموالنا وأهل ملتنا وشرطنا على أنفسنا أن لا نحدث في مدائننا ولا فيها حولها ديرا ولا كنيسة ولا صومعة راهب ، ولا نحدث ما خرب منها ولا ما كان في خطط المسلمين وأن

---

(١٦٧) ابن الأثير ، معجم القرية في أحكام النوبة ، القاهرة ص ١٢ ،  
ابن القيم الجوزية ، أحكام أهل الذمة ، ج ٢ ، صفحات ٦٥٩ - ٦٦٢ .

نوسع ابوابها للمارة ولبنى السبيل ، وان ينزل من مر بنا من المسلمين ثلاث ليل نطمعهم ، ولا نأوى في كنايسنا ولا في منازلنا جاسوسا ، ولا نكتم عينا للمسلمين ، ولا نعلم أولادنا القرآن ، ولا نظهر شرعنا ولا ندعو اليه احدا ، ولا نمنع احدا من ذوى قرابتنا الدخول في دين الاسلام ان ارادوا ، وان نوقر المسلمين ونقوم لهم في مجالسنا اذا ارادوا الجلوس ، ولا نثبته بهم في شيء من ملابسهم في قفوس ولا عمالة ، ولا نتسمى باسمائهم ، ولا نكنى بكنائهم ، ولا نركب بالسروج ، ولا نتقلب السيوف ، ولا نتخذ شيئا من السلاح ولا نحمله معنا ولا ننقش على خواتمنا بالعربية ، وان نجز مقدم رءوسنا ، ونلزم زينا حيث كنا ، وان نشد الزناخير على اوساطنا ولا نظهر صلباتنا ولا نفتح كتفنا في طرق المسلمين ولا اسواقهم ، ولا نضرب بنواقيسنا في كنايسنا في شيء من حضرة المسلمين ، ولا نخرج شعباتنا ولا طاموختنا ، ولا نرفع اصواتنا نبح موتانا ، ولا نوقد النيران في طرق المسلمين ولا نسينواقيسهم ولا نجاورهم بوقتنا ، ولا نتخذ من الزميق ما جرت عليه بهائم المسلمين ، ولا نطلع في منازلهم ، ولا تعلق منازلنا منازلهم ، ( فلما اتيت أمير المؤمنين عمر بالكتاب زاد فيه : ولا نضرب احدا من المسلمين ، شرطنا ذلك على أنفسنا واهل ملتنا وقبلنا عليه الأمان ، فان نحن خالفنا في شيء مما شرطناه لكم علينا وضمناه عن أنفسنا واهل ملتنا ، فلا ذمة لنا عليكم ، وقد حل بنا ما حل بغيرنا من اهل المعاهدة والشقاق ) .

وعلى بعض المؤرخين (١٦٨) في ذكر هذه الشروط تفصيلا لاسميا الخاصة بلباس اهل الذمة للتمييز بينهم وبين المسلمين ، ( فطليهم ان يلبسوا خلاف لباس المسلمين ليعرفوا به ، اللون الأصفر لليهود على رءوسهم ويشد النصارى الزناخير في اوساطهم



نوق الثياب ، والتمييز يحدث بأحد أمرين ، لو شرط عليهم الغيار والزناز جميعا أخذوا به ويكون في رقابهم خاتم من رصاص أو نحاس يدخل معهم الحمام ليعيزوا به وأن يلبسوا العمائم والصلبان والمرأة تشد الزناز تحت الأزار ويكون في عنقها خاتم يدخل معها الحمام ويكون أحد خفيها أسود والآخر أبيض لتمييزها عن غيرها ) .

هذه الشروط السابقة تضمنت عدة نواه والزام فيما يخص الملابس أو ما عرف بالغيار ، كذلك ما يخص عدم بناء الكنائس وعدم ركوب الخيل ولناقشة هذه الشروط في ضوء الممارسات الفعلية نستطيع أن نقف على حقيقتها .

وفي البداية لنا أن نقرر أن الغيار لم يفرض على أهل الذمة في عهد النبي عليه الصلاة والسلام (١٦٩) ، كما لم تحو عهود الأمان التي أبرمت شرقا وغربا من خلال القادة الفاتحين مثل هذه الشروط إلا في شرط خالد على أهل الحيرة (١٧٠) ( ولهم كل ما لبسوا من الزى إلا زى الحرب ) ، ولم يوجد إلا في العهد العبري السابق الذكر ، وهذا التمييز في حد ذاته أمر مقبول ، لأن المسلمين وهم الفاتحون والقائمون في الأبحار الإسلامية ، منهم جميعا في حكم الجنود يلبسون ملابس الحرب وفي نفس الوقت عاش أهل الذمة في كنف هذه الدولة الناشئة والتزموا بواجبات معينة يؤدونها إلى المسلمين ، فمعنى التشبه بالمسلمين الهروب من الالتزامات المفروضة عليهم من خلال العهود المبرمة ونفس الشيء فيما يخص منعهم بالآلات يتخذوا شيئا من السلاح وكذلك منعهم من ركوب الخيل لأنها من آلات الحرب في هذه الفترة لأن حمايتهم مكثولة من قبل الدولة الإسلامية مقابل دفع الجزية كما سبق أن أسلفنا .

---

(١٦٩) ابن القيم الجوزية : أحكام أهل الذمة ، ج ١ ، ص ٢٣٦ .

(١٧٠) أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٥٦ .

ويرى أحد الدارسين (١٧١) أن هذا التمايز لم تكن به ضرورة  
فى بداية الفتوحات الإسلامية لأن العرب كانوا متمايزين بملابسهم  
عن أهالى هذه البلاد ولكن بضى الوقت بدأ المسلمون يتجهون  
ناحية الأخذ بمظاهر الترف والرفاهية من جهة ، كما أن بعض أبناء  
البلاد المفتوحة أخذوا يحاكونهم فى مظهرهم شأن الشعوب المغلوبة  
فى محاكاة الفاتحين وهكذا نشأت الحاجة لتمييز المسلمين عن غيرهم  
فى ذلك الوقت . مما يؤكد أن العهد العمرى بصورته التقليدية لم  
يظهر إلا فى أواخر القرن الثانى الهجرى .

وعلى ما يبدو فإن تلك الشروط المتعلقة بزيهم لم يلزموا بها  
إلا فى فترات قليلة ، وكانت الأوامر التى تصدر فى الدولة الإسلامية  
لتلزمهم بلبس الفيار وغيره تأتى كرد فعل لتسلطهم ومنها ما كتبه  
ال خليفة عمر بن عبد العزيز إلى الأماق ( بالآ يمشين نصرانى إلا  
مفروق الناصية ويلبس ثباء ولا يمشين امرأة إلا يزار من جلود  
ولا يلبس طيلسانا ولا سراويل ذات ختمة ولا تحلا لها خزيمة ولا  
يوجدن فى بيته سلاح ، كذلك لا يركبن نصرانى على سرج ولا يركبوا  
بالأكف ولا تركبن امرأة من نسائهم راحلة ) (١٧٢) .

وبالنظر إلى هذه الأوامر السابقة لا يمكن أن نعبر ما أصدره  
عمر من أوامر شدة مستحثة ، لكنهم كانوا قد ألزموا بهذه الشروط  
كما أنه من الثابت أن أهل الذمة قد عوملوا كمعاملة تقوم على أساس  
الود والاحترام ، وقد شملهم عدله ، ولكنه دفع إلى إلزامهم بهذه  
الشروط وهو الحريص على رفعة الإسلام .

---

(١٧١) قسم ، أهل الذمة فى مصر العصر الوسطى ، ص ١٥٥ .

(١٧٢) ابن عبد الحكم ، سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ١٦٦ .

ومما يؤكد أيضا أن أهل الذمة لم يلتزموا بهذه الشروط في العصر العباسي أيضا ما نجده من حرص القاضي أبي يوسف في كتاب الخراج (١٧٣) على نصح الخليفة الرشيد بضرورة تطبيق ما فرضه عليهم الخليفة عمر بن الخطاب فيما يخص الغيار وغيره ، ولذلك وجدنا الرشيد في عام ١٩١ هـ / ٨٠٧ م يأمر بأن يؤخذ أهل الذمة في مدينة السلام (بغداد) بما يخالف هيتهم من هيئة المسلمين في لباسهم وركوبهم وبأن يجعلوا في أوساطهم الزنارات مثل الخيط وأن يجعلوا اشراك نعالهم مثنية وأن يتخذوا على سروجهم في موضع القرابيس مثل الرمادة (١٧٤) .

ولما كان أهل الذمة سرعان ما يخرجون على هذه الشروط ، فكان اصدار أوامر جنيدة أمرا مقبولا ، لذلك أصدر الخليفة المتوكل في عام ٢٣٥ هـ / ٨٤٩ م أوامره بالزام النصارى وأهل الذمة بوجه عام بلبس الطيلاس العسلية ، ومن أراد أن يلبس قلنسوة مثل قلنسوة المسلمين ، فليجعل عليها ذرين ، وكذلك أمروا بأن يجعلوا على ما ظهر من لباس مملكتهم رقعتين لونهما يخالف لون الثوب الظاهر الذي عليه ، وأن تكون إحدى الرقعتين بين يديه عند صدره والآخرى خلف ظهره (١٧٥) وتلا ذلك أمر آخر من قبل المتوكل عام ٢٣٩ هـ / ٨٥٣ م هو أن يقتصر أهل الذمة في مراكبهم على البغال والحبر دون الخيل واليراذين (١٧٦)

غير أن هذه الأوامر لم تستمر الا قليلا وكان أهل الذمة يابون

---

(١٧٣) من ١٣٧ .

(١٧٤) ابن الأثير ، الكامل ، القاهرة ١٩٨٢ ، ج ٥ ، ص ١٢٧ .

(١٧٥) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ، ج ٩ ، صفحات ١٧١ - ١٧٢ .

(١٧٦) المعريزي ، الخطط ، طبعه بيروت ، ج ٢٦ ، ص ٤٩٤ .

الخضوع (١٧٧) وكانت مغالاتهم في الزى والركوب مما يدفع العامة الى الثورة عليهم ، مثلما حدث في عام ٢٧٢ هـ / ٨٥٨ م عندما ثار عامة بغداد على النصارى لمخالفتهم وركوبهم الخيل (١٧٨) كذلك نجد شاعرا مثل ابن المعتز في أواخر القرن الثالث الهجري يسكو من مغالة النصارى في البغال والسروج (١٧٩) ، ولم نسمع لمدة طويلة خلال العصر العباسي الثاني عن أوامر صدرت بخصوص أهل الذمة حتى النصف الأول من القرن الخامس الهجري ، ولذلك صدر أمر الخليفة القائم عام ٤٢٩ هـ / ١٠٣٧ م بإلزام أهل الذمة ملابس يعرفون بها عند المشاهدة ، ولهذا الأمر استدعى جاتليق النصارى ورأس الجالوت ووافقوا على هذه الأوامر (١٨٠) .

وفي مصر في العصر الفاطمي والذي بلغ النسياع فيه اتصاه تجاه أهل الذمة ، فمع زيادة سطوتهم واشتطاطهم وجدنا الخلفاء الفاطميين يخبون من سبب طاعتهم ، فقام الخليفة الحاكم بأمر الله بمراقبة أهل الذمة من خلال واجبات الحسبة ، كما عاد إلى الشروط العبرية وزاد فيها ، وبغض النظر عما اتسمت به شخصية الحاكم وفترة حكمه بشكل عام من اضطراب وتقلب ، فإن تصرفاته تجاه أهل الذمة كانت محكومة بأسباب منها : اشتداد بأس أهل الذمة على المسلمين منذ أن تمكنوا من الدولة أيام العزيز وسبطرتهم البالغة على الفواحي كافة .

وبدا الحاكم بأمر الله في إصدار أوامره الخاصة بتمييز أهل

- 
- (١٧٧) روثايل يابو اسحاق ، أحوال نصارى بغداد في عهد الخلافة العباسية ، بغداد ١٩٦٠ ، ص ١٠٣ .  
 (١٧٨) الطبري ، تاريخ الأمم والملوك ، ج ١٠ ، ص ٩ .  
 (١٧٩) المسعودي ، مروج الذهب ومخازن الجواهر ، ج ٤ ، ص ٢٩٨ .  
 (١٨٠) أبو الفرج الجوزي ، المنتظم في تاريخ الأمم والملوك ، تحقيق محمد عبد القادر عطا ، مصطفى عبد القادر عطا ، بيروت ١٩٩٢ ، ج ١٥ ، ص ٢٩٢ .

الفحة عن المسلمين بملابس خاصة ، وربما غلب عليها اللون الأسود من عمام وتلفيعات ، لأن اللون الأسود هو شعار العباسيين ، وجعل القبط يحملون صلبانا واليهود يحملون الخشب إشارة الى رأس العجل ومنعهم من ركوب الخيل وأمرهم بركوب البغال والحمير بركب من خشب وسروج ولجم من سير أسود غير محلاه بفضة ، كما أمرهم أن يتميزوا في الحمامات عن المسلمين ثم أفرد لهم حمامات على حدة ، لكن أهل الذمة في الغالب لم يمثلوا لهذه الأوامر ونزعوا الغبار وتشبهوا بالمسلمين حتى لا يعرفوا (١٨١) فنادى بينهم أن يلتزموا بما أمر ، كما أنه بدأ منذ عام ٤٠٠ هـ / ١٠١٠ م في إصدار أوامر صارمة زيادة على الشروط العميرية ، فجعل النصراني يحملون صلبانا ثقيلة ، فبعد أن كان طولها شبرا جعلها ذراعا ونصف وزنتها خبسة أرطال وختنها بالرصاص ، أما اليهود فجعلهم يلبسون الزنار ويحملون الخشب الثقيل (١٨٢) ومع ذلك فقد رجع الحاكم في آخر سني حكمه عما زاده على الشروط العميرية واكتفى من أهل الذمة بلبس الفيار (١٨٣) .

ومما لاشك فيه أن أهل الذمة قد عوملوا بمعاملة طيبة خلال العصر الفاطمي ، فأشارت وثائق الجنيزة الى احتفاظ اليهود بحقوقهم المدنية كاملة وحتى القيود التي ارتبطت بملابس اليهود وخاصة النساء (١٨٥) ، فقد ذكرت الوثائق أن ملابس اليهوديات كانت

(١٨١) المتريزي ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٩٥ .

(١٨٢) يحيى بن سعيد الطنكي ، تاريخ أو صلة تاريخ اوتيفا ، القاهرة ١٩٠٩ ،

ص ٢٠٠ .

(١٨٣) نفسه ، ص ٢٢٢ .

(١٨٤) Ashtor, Matériaux pour l'histoire de prix, dans l'Egypte médiévale JESHO, VI, 1963, PP. 151, 170. 178! Goltein, Mediterranean Society, Barkely, Los Anglas, 1967 III, PP. 166 — 167.

مماثلة للمسلمات ولا يوجد أى تحديد فى ارتداء لون معين من أردية وأغطية رأس ، وبالإطلاع على قوائم الجهاز الخاصة باليهوديات فى المصنوع الفاخرى نقت على هذه الحقيقة ، بل أكثر من ذلك أن الخلفاء كانوا يوزعون على موظفيهم من النخمين وزوجاتهم بعض الملابس الانيقة ومنها الخلفة (١٨٥) .

ويدهى أن يكون المسلمون مدفوعين بإصدار بعض القرارات الصارمة رداً على أعمال أهل الذمة ومنها ما قام به الخليفة أبو يوسف يعقوب المنصور الموحدي من إلزام اليهود الذين أظهروا الإسلام بتمييزهم فى الزى عن المسلمين لأنهم لم يكتفوا عن أذى المسلمين والتجسس عليهم ونقل أسرار المسلمين إلى الأعداء ، فوضع لهم لباساً مميزاً عبارة عن ثياب كطية اللون ذات أكمام مفرطحة السعة وطولها يصل إلى أقدامهم وبدلاً من العمام ، جعل على رؤوسهم (كلوتات) وأصلته إلى ما تحت آذانهم ، وشاع هذا الزى بين جميع يهود المغرب ، ويبرر الخليفة هذا العمل بقوله : ( لو صح عندى إسلامهم لتركتمهم يختلطون بالمسلمين فى الكنفهم وسائر أمورهم ) (١٨٦) ، فيبدو من هذا الإجراء خوف الخليفة يعقوب المنصور على المسلمين من اختلاط اليهود الذين يظهرون الإسلام ويبطنون دينهم ولقد ظلوا على هذا الحال طوال عهده وصدره من عهد ابنه الناصر ، فتوسلوا إليه بغير زيهم إلى ثياب صفر وعمائم صفر (١٨٧) وقد شملت هذه الأوامر الانقباض فوجدنا لها صدق فى كتاب ابن عبدون : ( آداب الحسبة ، من ارتداء النصارى واليهود ثياباً معينة والا يركب أحد منهم جواداً ) لأن

---

Mann, the Jews in Egypt and Palestine under the (٨٥)  
fatimids Oxford. 1967, 11, P. 287.

(١٨٦) المراكشى ، المعجب فى طيفس أخبار المغرب ، حقه وعلق عليه  
سميد العريان ، القاهرة ١٩٤٩ ، صفحات ٣٠٤ ، ٣٠٥ .  
(١٨٧) نفسه .

نصارى الاندلس كانوا هم أيضا يتجسسون على المسلمين لحساب ملوك النصارى وكثيرا ما أغروهم بحرب المسلمين وغزوهم . ويرى احد الدارسين (١٨٨) أن هذا الاضطهاد بدأ عقب توسع حركة الاسترداد المسيحى فى قلب اسبانيا .

وخلاصة القول ، أن ما تعرض له اهل الذمة من فرض بعض القيود والتي صدرت فى صورة أوامر ملزمة ، كان السبب فيها تصرفاتهم نتيجة لعدم التزامهم بالشروط السهلة المفروضة عليهم فى البداية ، ثم زيادة سطوتهم وخيانتهم للمسلمين مما أدى الى اصدار مثل هذه الأوامر فى أوقات متفرقة ، والتي لم يلتزم بها فى الغالب الا فى السنوات التي صدرت فيها .

أما المسألة الثانية ، فهي الخاصة ببناء الكنائس ، ولقد جاء بصددنا فى الشروط العمرية ما نصه : ( وشـرطـنا على أنفسنا أن لا نحدث فى مدائننا ولا فيها حولها دير ، ولا كنيسة ولا صومعة راهب ولا يجدد ما ضرب منها ولا ما كان فى خطط المسلمين ) ومن المعلوم أن عهود الصلح قد اتاحت الأمان لدور العبادة لأهل الذمة من كنائس وبيع وبيوت النار الى جانب ما نصت عليه أيضا من : ( أن لا تهدم بيعهم ولا كنائسهم داخل المدينة ولا خارجها ) (١٨٩) فكان طبيعيا أن تشترط بعض العهود عليهم الا يحدثوا بناء بيعة ولا كنيسة (١٩٠) ، وبالأولى أن لا يقوم اهل الذمة ببناء بيوت عبادتهم

- 
- (١٨٨) السيد عبد العزيز سالم : تاريخ المسلمين فى الاندلس ، بيروت ١٩٦٢ ، ص ١١٢ .  
 (١٨٩) انظر معاهدة خالد بن الوليد لاهل ملوك ومعاودة حبيب بن مسلمة النصارى لاهل ديبيل ، مجموعة الوثائق السياسية ، وثيقة رقم ٢٩٧ ، ص ٢٢٥ ، وثيقة رقم ٣٢٦ ، ص ٢٥٨ .  
 (١٩٠) انظر معاهدة لى عبيدة بن الجراح لاهل الشام ومعاهدة عياض بن غنم لاهل الرقة ، نفسه ، وثيقة رقم ٣٥٢ ، ص ٢٦٥ ، وثيقة رقم ٣٥٩ ، ص ٢٧٠ .

فى المدن الجديدة التى أنشأها العرب (١٩١) مع بقاء حقهم فى أن يبنوا ما تهدم من بيوعهم وكنائسهم القديمة (١٩٢) .

وفى ضوء ما سبق نستطيع أن نتبين الى أى حد تم تطبيق هذا الاطار النظرى من خلال ما حدث بالفعل ، فلقد حافظ العرب منذ البداية على تطبيق ما اشترطوه على أنفسهم من حماية دور العبادة الخاصة بالاديان الأخرى ، فلم تمتد أيديهم الى بيع أو محلات اليهود أو كنائس النصارى ، فعندما أراد الخليفة عمر بن الخطاب أنزال العرب فى الموصل عام ١٢٠ هـ / ٦٤١م فكان بها كنائس ومنازل للنصارى وبيع ومحل لليهود ( فقام عتبة بن فرقد السلمى واليه هناك أنزل العرب فى أماكن أخرى (١٩٣) .

كما حرص الخليفة عمر بن عبد العزيز على تطبيق هذه اليهود ، فكتب الى عامله يأمره بالآلا يهدم كنيسة ولا بيعة ولا بيت نار صولحوا عليه (١٩٤) ، كما تطلعنا بعض النصوص التى أوردها البلاذرى (١٩٥) من حماية كنائس أهل الذمة التى صولحوا عليها ، وكذلك احترام دور عبادتهم ، فقد قدم عليه اثنان من الخوارج فمسألاه عن أهل اليهود فقال لهما : .لهم عهودهم ، ومسألاه أيضا فى أن تخرب الكنائس فأبى عمر عليهم وقال لهما انها من صلاح رعيتى (١٩٦) ، ومن المؤكد أنه لم يهدم أى كنيسة قديمة ، كذلك سمح خالد بن عبد الله القسرى والى العراق فى خلافة هشام بن

---

(١٩١) أبو يوسف : اسخراج ، ص ١٦١

(١٩٢) الماوردى : الأحكام السلطانية ، ص ١٤٦ .

(١٩٣) البلاذرى : فتوح البلدان ، ص ٣٢٧ .

(١٩٤) الطبرى : تاريخ الأمم والملوك . ج ٦ ، ص ٥٧٢ .

(١٩٥) المصدر السابق ، صفحات ١٣٠ - ١٣٢ .

(١٩٦) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ١٧٤ .



عبد الملك للنصارى بوجه عام بأن يبنوا كنائس جديدة ، فقد كانت  
 امة نصرانية ، بنى لها كنيسة بالكوفة وكان متسامحا ايضا مع  
 اليهود (١٩٧) ومع قيام الدولة العباسية وانشاء مدينة بغداد ، كان  
 من المتوقع أن لا ينشأ فيها كنيسة ولا بيعة ، باعتبارها مدينة جديدة ،  
 ومع ذلك فقد كان لنصارى بغداد معابد وكنائس عديدة فى شرقها  
 وغربها ، لان الخلفاء العباسيين قد سمحوا لهم بانشائها وترميم  
 ما تهدم منها ولم يقف الأمر عند هذا الحد بل اشتهرت هذه الكنائس  
 بآبنيتها الشامخة وقبابها العالية وساحاتها الواسعة ، كما كانت  
 هياكلها مفروشة بضروب الرخام المجزع وجدرانها ومقوفها مطلية  
 بجص أبيض أو مصبوغه بأصباغ النخائر الفادرة وأرضها ببلطة  
 بأنواع المرمر الفاخر فضلا عما حوته خزائنها من النخائر النادرة  
 والصور الغالية والأمنية الذهبية والفضية (١٩٨) وليس الغرض من  
 هذا الوصف لهذه الكنائس الا اظهار ما تمتع به النصارى فى مدينة  
 السلام من حرية واسعة فى انشاء كنائسهم مع كونها مدينة  
 جديدة وكذلك ان هذا الوصف السابق يعكس بجلاء حالة  
 الثراء التى كان فيها هؤلاء النصارى والذى سوف نوضحه  
 فى حينه ، كما انتشرت الديارات النصرانية فى بغداد ،  
 وكانت مدينة المنصور مخوفة فى أكثر أطرافها بالديارات  
 النصرانية التى كان يلجأ اليها الزائرون من غير النصارى  
 حتى أن بعض الخلفاء اتخذها ملجأ بعيدا عن مقاعب الحكم يقيمون  
 فيها مع من يأنسونه اليه (١٩٩) مما يؤكد مدى تسامح خلفاء  
 العصر العباسى تجاه النصارى ، كما كان يسمح للنصارى

---

(١٩٧) طيروز ، تاريخ الدولة العربية ترجمة عبد الهادى أبو ريدة ، القاهرة

١٩٥٨ ، ص ٣١٩ .

(١٩٨) روثايل بابو اسحاق ، احوال نصارى بغداد ، ص ٨١ .

(١٩٩) الشلمشى ، الديارات ، دمشق ١٩٥١ ، ص ١٢ .

ببناء الكنائس من قبل البويعيين حيث كان هؤلاء النصارى مهيمنين على شؤون الدولة فتطالعنا المصادر بأن الوزير « نصر بن هارون » النصراني أستاذ « عضد الدولة » في عمارة البيع والأديرة (٢٠٠).

وفي مصر ، قد سمح عمرو بن العاص للقبط ببناء الكنائس ، فتم بناء كنيسة مارمرقس بالاسكندرية خلال ولايته الثانية ( ٣٨ — ٤١ هـ / ٦٠٨ — ٦٦١ م ) (٢٠١) وتبدو حسن معاملة الولاة للقبط في مسيرة الولاة الذين تولوا مصر بعد عمرو ، بأنهم ساروا على منهجه ولم يكتفوا بمساعدة الاقباط على تجديد الكنائس القديمة ، بل شجعوهم على بناء كنائس جديدة ، فأول كنيسة بنيت في الفسطاط بحارة الروم كانت في ولاية مسلمة بن مخلد الأنصاري (٤٧ — ٦٣ هـ / ٦٦٧ — ٦٨٢ م) وأنكر الجند على مسلمة وقالوا : ( إتر لهم أن يبنوا الكنائس .. حتى كاد أن يقع بينهم وبينه شر ، فاحتج عليهم مسلمة وقال : إنها ليست في قبوركم وإنما هي خارجة في أرضهم فسكنوا عند ذلك (٢٠٢) .

ومن الكنائس التي تم بناؤها في عصر الولاة كنيسة أبي مقار (٢٠٣) ، كما بنيت عدة كنائس في ولاية عبد العزيز بن مروان ( ٦٠ — ٨٩ هـ / ٦٨٥ — ٧٠٥ م ) منها كنيسة مارجرجس وكنيسة أبي قير في داخل قصر الشمع ، كما جددت كنيسة القديس مرقس (٢٠٤) وبنيت عدة كنائس في طوان (٢٠٥) كذلك بنيت عدة كنائس في خلافة هشام بن عبد الملك ( ١٠٥ — ١٢٥ هـ / ٧٢٣ —

٢٠٠) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٧ ، ص ١٠١ .

٢٠١) المتريزي ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٩٢ .

٢٠٢) ابن عبد الحكم ، فتوح مصر وأخبارها ، ص ١٢٢ .

٢٠٣) ساويرس بن المقفع ، سير الإباء البطاركة نشره يسى عبد المسيح ،

اسولديرستد ، القاهرة ١٩٤٣ ، ص ٦ .

٢٠٤) نفسه ، ص ٢٤ .

٢٠٥) نفسه .

( ٧٤٣ م ) ومنها ما اذن به واليه على مصر الوليد بن رفاعه ( ١٠٩ — ١١٦ هـ / ٧٢٧ — ٧٣٤ م ) من بناء كنيسة أبى مينا ببط الحمرء بظاهر القسطنطينية ( ٢٠٦ ) ، كذلك تم بناء عدة كنائس خلال خلافة هشام بن عبد الملك ( ٢٠٧ ) ، كما سمح والى العباسى موسى بن عيسى ( ١٧١ — ١٧٢ هـ / ٧٨٧ — ٧٨٨ م ) للقبض ببناء الكنائس التى هدمها والى الذى سبقه ومنها كنيسة مريم وقد أيدته فى ذلك ، أكبر حجتين فى الفقه الاسلامى وقتذاك وهما الليث بن سعد وعبد الله بن لهيعة وقالوا : ( هو من عمارة البلاد ، واحتجا أن عامة الكنائس التى بمصر لم تبني الا فى الاسلام فى زمن الصحابة والتابعين ) ( ٢٠٨ ) ويرى أحد الدارسين ( ٢٠٩ ) أن هذا لا يكشف فقط عن سياسة والى ازاء المسيحيين بل يبين لنا أن هذين الحجتين فى الفقه الاسلامى كانا يقولان ببناء الكنائس وتعميرها ويعدان هذا من مظاهر التعمير فى البلاد ( ٢١٠ ) .

كما كثر انشاء الكنائس بمدينة القاهرة حاضرة الفاطميين ، وهذا الامر لا يعد غريبا لأن الفاطميين كانوا من اكثر الحكام تسامحا تجاه اهل الذمة ، وذكر المقرئى كثيرا من الكنائس التى اُنشئت فى عصرهم ، فمع مجئ جوهر الى مصر وانشائه لمدينة القاهرة اضطر الى هدم دير بالقرب من المدينة الجديدة ، فبمر ديرا آخر

( ٢٠٦ ) أبو صالح الأرمي . كنائس وأديرة مصر ، اكسفورد ١٨٩٤ ، ص ٧٧ .

( ٢٠٧ ) المقرئى : الخطب ، ج ٢ ، ص ٤٩٣ .

( ٢٠٨ ) الكندى ، الولاية والقضاء ، بيروت ١٩٠٨ ، ص ١٣٢ حدث بين

ملى ١٦٩ — ١٧١ هـ هدم الكنائس المحدث فى مصر فى ولاية على بن سلیمان والى مصر من قبل الرشيد . انظر نفسه ، ص ١٣١ ، المقرئى ، الخطب ، ج ٢ ، ص ٥١١ .

( ٢٠٩ ) سيدة كاشف : مصر فى هجر الاسلام ، ص ١٨٧ .

( ٢١٠ ) ابن عبد الحكم : فتوح مصر وأخبارها ، ص ١٣٦ .

سمى بدير الخندق عوضاً عن الدير الذي هدمه (٢١١) وكثرت  
الديارات الخاصة بالنساء ومنها دير الراهبات بحارة زويلة بالقاهرة  
ودير البنات بحارة الروم ثم كنيسة المشيئة بحارة الروم وغيرها من  
الكنائس (٢١٢) ، كما أمر المعز ببناء بيعة أبو مرقورة بمصر وكذلك  
المعلقة بقصر الشمع وكتب سجلاً بذلك وأطلق أموالاً من بيت المال  
للانفاق على عمارتها ، كما أشرف على وضع حجر الأساس بنفسه  
عندما ثار العامة على هذا الأمر ، هذا فضلاً عن السماح بتجديد  
البيع التي تحتاج إلى ذلك وكذلك بيع الاسكندرية (٢١٣) .

وفي أفريقية في عصر الولاة ، وجدنا والي الفضل بن روح  
عند قدومه إلى القيروان عام ١٧٧ هـ/ ٧٩٢ م يسمح لأحد النصارى  
ببناء كنيسة في القيروان عرفت بكنيسة قسطاس (٢١٤) ، ومن  
المعلوم ، أن المسلمين عندما دخلوا الأندلس ، ومع أنهم فتحوها  
عنوة ، فقد اكتفوا بمشاركة المسيحيين الكنائس ، وعندما انتشر  
الإسلام في البلد وضاق نصف الكنيسة بالمسلمين اشترى عبدالرحمن  
الداخل النصف الآخر من النصارى وأذن لهم في بناء كنيسة أخرى  
بدلاً من الكنيسة القديمة التي أصبحت مسجد قرطبة الجامع (٢١٥) ،  
كما ظلت بيوت النار قائمة حتى القرن الرابع الهجري بملاحظة ابن  
حوقل في شرق العالم الإسلامي (٢١٦) .

(٢١١) المتريزي ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٥٠٧ .

(٢١٢) نفسه ، ص ٥٠٩ ، ٥١١ .

(٢١٣) ساويرس : سير الأباء البطاركة ، صفحات ٩٦ — ٩٧ .

(٢١٤) الرقيق القيرواني : تاريخ أفريقية والمغرب ، تحقيق النجى الكبي ،

تونس ١٩٦٨ ، صفحات ١٨٤ — ١٨٥ .

(٢١٥) مؤنس : فجر الأندلس ، صفحات ٤٩٢ — ٤٩٣ .

(٢١٦) المسالك والممالك ، لندن ١٨٧٣ ، ص ١٨٩ .

صفوة القول ان الدولة الاسلامية قد اتاحت لاهل النمة ومنهم  
النصارى بناء الكنائس فى المدن الجديدة ، مع ان هذا الامر غير  
مسموح به فى خطط المسلمين مما يؤيد ان هذه الاوامر لم تنفذ  
وكانت مجرد اطار نظري ، كما كانت هذه الكنائس تشيد بموافقة  
الحكام .

واذا كانت الكنائس قد تعرضت فى بعض الاحيان للهدم او  
التخريب ، فهذا الامر مرتبط بحالات فردية سرعان ما كانت تتلاشى  
انوارها فى فترة لاحقة او كان انعكاسا لظروف سياسية خارجية ،  
ففى مصر قد اشتد اسامة بن زيد على قبط مصر وهو الذى عزل  
من قبل فى خلافة عمر بن عبد العزيز ووصل الامر الى قدومه فى  
ولايته الثانية الى هدم الكنائس فى عام ١٠٤ هـ / ٧٢٢ م .

لكن مع اعتلاء الخليفة هشام بن عبد الملك عرش الخلافة كتب  
الى والى مصر بان يجرى النصارى على عوايدهم وما بأيدهم من  
المهد (٢١٧) ونفس الشيء حدث مع على بن سليمان عام ١٧٠ —  
١٧١ هـ وهدمت بعض الكنائس ، فلما ولى موسى بن عيسى اذن  
للنصارى فى بناء ما تهدم من كنائس كما سبق (٢١٧) ، ولاسباب  
خارجية ، ليس للمسلمين بها شأن ، ففى مصر فى العصر  
الاخشيدى قام العامة بتخريب الكنائس عندما ورد الخبر بان  
البيزنطيين دخلوا الشام عام ٣٤٩ هـ / ٩٦٠ م ، كما انهم ثاروا  
وضربوا احدى الكنائس فى مصر القديمة حينما ورد الخبر عام  
٤٥٠ هـ / ٩٦١ م بان الامبراطور نقفور غزا جزيرة كريت وضرب  
بانيها من المساجد وسبى من اهلها خلقا كثيرا ، فضلا عن ذلك ان

(٢١٧) المتريزى : الخطط ، ٢ ، ص ٤٩٣ .

(٢١٨) نفسه .

تسلط أهل النوبة وسيطرتهم على النواحي المالية من شأنه أن يجعل  
العامة يثورون عليهم (٢١٩) .

كذلك تضمنت أوامر الوظيفة الحاكم بأمر الله أمرا بهدم الكنائس  
والبيع والأديرة في عام ٤٠٣ هـ/ ١١٠٢ م وصادر أملاكها (٢٢٠) ،  
ويبدو أن العامة انتهزوا إصدار مثل هذه الأوامر فكانوا يأتون بأمر  
لم تشاهد من قبل منها ، دخولهم الأديرة ومقابر النصارى (٢٢١)  
لكن لم يهدم خارج مصر إلا كنيسة القيامة المقدسة والتي تعتبر  
بمثابة مزار للنصارى ، فأصدر الحاكم أمرا إلى واليه على بيت  
المقدس جاء فيه : ( أمر الإمامة اليك بهدم قمامة ، فأجعل سبأها  
أرضا وطولها عرضا ) فهدمت وأن بقيت بعض أجزائها (٢٢٢) ،  
ويرجع السبب في هدمها إلى أن إمبراطور الروم هدم جامعا  
بالقسطنطينية (٢٢٣) وعلى ما يبدو أن الحاكم لم يهدم غير كنائس  
وأديرة ملكانية ، مع نجاة كثير من الكنائس والأديرة مثل دير طور  
سيناء الملكاني الذي استطاع قنيخه أن يحفظه بالحيلة (٢٢٤) ، كما  
أن الحاكم لم يهدم كل الكنائس خوفا على المساجد التي في بلاد  
النصارى ، خاصة في النوبة حيث كان بها أعداد كثيرة  
من المسلمين (٢٢٥) ، لكن في خلافة الظاهر تم ترميم كنيسة القيامة  
نظير ترميم مسجد القسطنطينية (٢٢٦) .

---

(٢١٩) سيدة كاشف ، مصر في عهد الاخشيديين ، القاهرة ١٩٥٠ ، ص ٢٤٠ .

(٢٢٠) يحيى بن سعيد ، صفحات ٢٢٩ : ٢٢٢ .

(٢٢١) أبو صالح الأرمني ، كنائس وأديرة مصر ، صفحات ٥٨ ، ١٢٦ .

(٢٢٢) ابن الأثير ، الكلب ، ج ٧ ، ص ٢٤ .

(٢٢٣) القريري ، الخطط ، ج ١ ، ص ٣٥٥ .

(٢٢٤) يحيى بن سعيد ، صفحات ٢٠٤ — ٢٠٥ .

(٢٢٥) القريري المصدر السابق ، ص ٣٥٥ .

(٢٢٦) نفسه .

ومعنى ذلك أن ما هدم من كنائس ، كان مرتبطا بتصرفات غير المسلمين خارج دار الاسلام كرد فعل لما قاموا به (٢٢٧) أو ما قام به العامة كان بمثابة رد على لتحركات الروم في بلاد الشام وان كان هذا الامر غير مقبول ويعد استثناء لأن ما جلبت عليه الأمة الاسلامية من التسامح يمنعها من ارتكاب مثل هذه التجاوزات والحكم هو في حد ذاته يعد استثناء مفردا لما قام به من أعمال فاعت التجاوز في بعض الأحيان .

وأخيرا ، لنا أن نقرر أن هذا الاطار النظري الذي وضعه الفقهاء المتأخرون لم يكن هو المعمول به وكان أهل الذمة يتمتعون بكافة الحقوق والحريات التي سوف نقوم بدراستها في الفصول القادمة لنبين الى أي حد وصل هؤلاء من خلال ما أتيح لهم من حرية الى تكوين مجتمع ديني له حريته وكذا ما أتاحه لهم المسلمون من امتيازات سمحت لهم بالوصول الى أعلى المناصب وكذلك القيام بنشاط كبير في الحياة الاقتصادية وما ترتب عليه من وضعية اجتماعية مرموقة عاشت في كنف المسلمين حياة سهلة حتى يصدق في النهاية ما ذكره بعض الباحثين بأن هذه الشروط الست المستحبة كانت تمثل أمانى مؤلفيها .

---

(٢٢٧) ماجد ، الحكم بامر الله ، القاهرة ١٩٥٩ ، ص ١٠٠ .





الفصل الثاني

الحرية  
الدينية والمدنية



## الحرية الدينية في القبطية

غير

من المعلوم أن القادة الفاتحين قد أتاحوا لأهل الذمة حقوقا وحريات متعددة من خلال المعهود التي أبرموها معهم ، فلم يقتصر العهد على أن يكونوا آمنين على أنفسهم وأرواحهم وأموالهم ، بل على ديانتهم ودور عبادتهم ، وبذلك أتيح لأهل الذمة حرية ممارسة شعائهم الدينية ، فلم يفرض عليهم شيء من القيود وفتح لهم باب واسع للتسامح كان سلفا دونهم قبلا حيث كان أهالي الشعوب المفتوحة يرزحون تحت الاضطهاد الديني الذي ظلوا يعانون منه قبل الاسلام تحت حكم الفرس والروم .

ويرجع الاضطهاد الديني في الدولة البيزنطية للخلافات المذهبية . وقد مثل ذلك الاضطهاد خير تمثيل في مصر البيزنطية (١) وقد ضرب هذا الاضطهاد بجذوره منذ القرن الثامن الميلادي حيث بدأ منظها في حكم الامبراطور سيبتيميوس سيفيروس ( ١٩٣ -

---

(١) انظر سيدة كاشف : مصر في فجر الاسلام ، ص ١٢ وما بعدها .

( ٢١١ م ) ثم بلغ الاضطهاد اقصاه مع الامبراطور دقلديانوس ( ٢٨٤ - ٣٠٥ م ) حتى أطلق على هذا العصر (عصر الشهداء) ، وعلى الرغم من احراز المسيحية اكبر انتصار باعتراف الامبراطور قسطنطين بالمسيحية ( ٣٢٣ - ٣٣٧ م ) كاحد الاديان المعترف بها فى الامبراطورية الرومانية وما تلا ذلك من جعل المسيحية الدين الرسمى الوحيد مع الامبراطور ثيودوسيوس الأول ( ٣٧٩ - ٣٩٥ م ) .

لكن سرعان ما فشا الخلاف حول طبيعة المسيح ، وبدخل الأباطرة فى هذا الخلاف بداية من الامبراطور قسطنطين ، ومن أجل ذلك عقدت المجامع الدينية التى نشأ عنها خلاف حاد بين كنيسة الاسكندرية والقسطنطينية بسبب تبنى الأباطرة سياسة دينية مناوئة لمعتقدات مسيحي مصر ، فذهبت كنيسة الاسكندرية الى القول بان للمسيح طبيعة واحدة ، إما كنيسة القسطنطينية ، فقالت بان للمسيح طبيعتين ومن أجل ذلك دعا المجمع الرابع فى خلقدونية عام ٤٥٢ م بسبب ذلك الاختلاف وأسفر هذا المجمع عن عزل البطرك المصرى . كما أقر مذهب الطبيعتين الذى اعتبر المذهب العام للامبراطورية وعرف بالمذهب الملكى أو الملكانى نسبة الى الامبراطور ( مرقيانوس ) الذى دعا الى عقد مجمع خلقدونية وعلى اثر ذلك اتخذ هذا الخلاف فى مصر شكلا قوميا . فقد أدت القرارات السابقة الى حدوث ثورة دينية فى مصر وأطلق الثائرون على أنفسهم ( الأرثوذكسيين ) ( أى اتباع الديانة الصحيحة ) كما عرفوا أيضا باليعاقبة نسبة الى يعقوب الدراعى أسقف مدينة الرها المونوفيزى .

وقد تعرض اليعاقبة لاضطهادات كانت فاتحة لمساء عظيمة استمرت حتى منتصف القرن السابع الميلادى . وفى خلال حكم

هرقل ( ٦١٠ - ٦٤١ م ) الذى أصدر صورة توفيقية تقضى بأن يمنع الناس من الكلام فى طبيعة المسيح وصفته وأن يعترفوا جميعا بأن له ارادة واحدة ، فلم يتقبل أهل مصر هذا المذهب ومما زاد الظن بلة أن قبرس أو المقوقس كما أسماه مؤرخو العرب قد فرض على المصريين أحد أمرين إما الدخول فى المذهب الجديد الذى ابتدعه هرقل وإما الاضطهاد وكان مسيحيو مصر يشكلون غالبية من العاقبة وأقلية من الملكاتية . ولذلك أدت هذه الاضطهادات الى هروب البطريرك القبطى بنيامين خوفا من الفظائع التى ستحل به ويطأفتة من جراء الاضطهاد لفرض المذهب الجديد .

وكان من الطبيعى أن رعايا الدولة البيزنطية فى مصر وغيرها، هم الذين رحبوا بالعرب فاتحين ومن أجل هذا استقبلوا بالرضا والحباسة هؤلاء الفاتحين الذين وعدوهم بالتسامح الدينى ، كما اظهروا رغبتهم فى تسوية مركزهم الدينى(٢) .

ومما يخص دولة الفرس ، فقد استبد بها الساسانيون فى اواخر ليابها استبدادا اتسم بالفوضى والعنف ، كما استغل حكامها نفوذهم فى اضطهاد الفرق الدينية المخالفة ، وقد أثار هذا الاضطهاد شعور الكراهة المريرة الذى أجسه الشعب الفارسى نحو هذا الدين المجوسى ، ونحو تلك الدولة التى وقتت من ذلك الاضطهاد موقف الرضا والتشجيع(٣) .

وإذا كانت الدولة الساسانية قد حاولت أن تقوم بحركة احياء للدين المجوسى القديم دين زرادشت فكان هذا الاحياء له نتائج السيئة فادى الى تسلل الزرادشت الى حياة الشعب كلها ،

(٢) ارنولد ، الدعوة الى الاسلام ، ص ٥٣ .

(٣) نفسه ، ص ١٣٦ .

تحكوا فيها وسيطروا على جميع ألوان النشاط البشرى فى ايران ،  
ومعنى ذلك أن أيديهم أطلقت فى الشؤون الاقتصادية كما امتد  
سلطانهم الى النواحي الادارية (٤) .

هذه هى السمة المميزة لحال رعايا امبراطوريتى الروم  
والفرس عشية ظهور الاسلام ولذلك لم يلق المسلمون مقاومة ذات  
بال من هذه الشعوب التى طالما عانت من اضطهاد وعنت فوجئنا  
جموع المضطهدين يستقبلون الفاتح العربى بحماس ورضا شديدين  
فى الاقاليم البيزنطية والفارسية ، أملا فى التخلص مما يعانون  
منه .

ومع القادة الفاتحين الأوائل الذين حملوا الاسلام شرقا  
وغربا كانت هناك اطلالة للشعوب المجهورة على عالم جديد ليه  
التسامح وظاهره العفو والرفق شملت مظاهر الاحتكاك الاول فى  
الدعوة الى الاسلام كما أسلفنا وما حوته عهود الأمان من تنظيم  
هذه الشعوب فى أحسن خصوصياتها وهى عقائدهم الخاصة ومن  
الجدير بالملاحظة أن الدولة الاسلامية قامت أساسا على الدين وكان  
الدافع للفتوحات هو نشر هذا الدين الذى نزل للناس كافة ، فلم  
تتشابه بأى حال من الأحوال مع امبراطوريتى الفرس والروم اللتين  
قامتا من خلال استنادهما على السلطة الزمنية ، ومع ذلك كانت  
طرائق نشر الاسلام خلوا من أى روح استبدادية أو تعسفية .

ويدهى أن تكون ،مارستها الفعلية لا تقف فقط عند حد الاطار  
النظرى أو بمعنى آخر ، إذا كنا قد ذكرنا عهود الأمان وما حوته  
من أمان لأهل البلاد المفتوحة واطاحة الحرية فى ممارسة الشعائر  
تلك السمة الغالبة فى كافة عهود الأمان والتى لم تقتصر على فترة

---

(٤) حسن محبوب ، الاسلام فى آسيا الوسطى ، صفحات ٥ - ٦ .

بمعناها بل ظلت هذه الروح حتى فى بعض الفترات المتأخرة كما سبق أن بينا ، بل كان لابد أن يتضح ذلك من خلال الممارسة الفعلية فى معاملة غير المسلمين لتطبيق ما جاء فى عهد الأمان وأقصد على وجه التحديد الحرية الدينية .

وتبعاً لذلك ، فلابد لنا من دراسة التنظيمات الداخلية للطوائف الدينية التى شملت دار الإسلام لنقف على التنفيذ الفعلى لعهد الأمان فى البلاد المفتوحة ، وكيف عاشت هذه الطوائف تمارس حرياتهن وتنظم أحوالهن الدينية داخل جماعاتهن دونما أى تدخل من الدولة الإسلامية .

وشكل اليهود إحدى الطوائف الكبيرة العدد التى عاشت فى دار الإسلام وكان حاخام اليهود الأكبر قبل الإسلام (٥) واحداً من عمال الدولة الفارسية ، كما كان فى الشام يسمى ملكاً ، وكان يطلق عليه وعلى جميع من تقدمه فى القدس بعد عودهم من السبى البابلى : « الكوهن الأكبر » (٦) ، وكانت مهمة رئيس اليهود وتقديراً لجمع الضرائب من رعايا الدولة الفارسية اليهود ومراقبة مجلاتهم فى الأسواق والنظر فى جرائمهم وقضائهم ، بمعنى أنه كان لهذا الرئيس الزعامة السياسية والدينية على اليهود آنذاك (٧) .

وحافظت الدولة الإسلامية على وضع اليهود ، عندما أقر الخليفة عمر بن الخطاب تعيين الحاخام الأكبر ( البستاني ) رئيساً لحالية اليهود بالعراق رئيساً دينياً لليهود لكل الطائفة اليهودية فى

---

(٥) Goitein, S., *Jews and Arabs, their Contact Through the Ages*, New York, 1965, P. 120.

(٦) ابن خلدون : المقدمة ، طبعة بيروت ، ص ٢٢٢ .

(٧) عطية القوسى : اليهود فى ظل الحضارة الإسلامية ، ١٩٧٧ ، ص ٢٨ .

العالم الاسلامي بعد فتح العراق ، هذا فضلا من منحه لقب راس الجالوت على ان يتولى شئون اليهود شرقا وغربا كما كان قبل الاسلام (٨) ، وظل هذا البيت على رئاسة اليهود خلال خلافة علي ابن ابي طالب وكذلك خلال عهد الامويين ومع انتقال مقر الحاخامية من العراق الى فلسطين بعد اتخاذ الامويين بلاد الشام مركزا لدولتهم (٩) .

وظلت اختصاصات راس الجالوت في العصر الاسلامي كما هي من اشرافه على يهود الدولة الاسلامية والنظر في احوالهم ، كما كان مسئولا امام الدولة عن تنظيم دفع الجزية . واذا كان راس الجالوت هو رئيس اليهود فكان أيضا من اختصاصاته اختيار ممثلين ينوبون عنه في المراكز الدينية المختلفة واختيار قضاة اليهود ( الدّيانين ) وان كان يقوم بنفسه بالنظر في قضايا اليهود المهمة والحكم فيها (١٠) .

ومع العصر العباسي أصبحت بغداد مقرا للحاخاميات اليهودية الكبرى بعد ان اتخذها العباسيون حاضرة لخلافتهم فقد كان الخليفة العباسي يقوم باختيار وتعيين راس الجالوت (١١) وباعتباره من اكابر موظفي الدولة لانه مسئول عن طائفة كبيرة فكان يتم الاحتفاظ بخطاب تعيينه في ديوان الانشاء ، فضلا عن ذلك استمر البستاني في الاحتفاظ بنفس اللقب الى جانب الاحتفاظ بلقب ( ناسي ) أو

---

Dubnov, S. History of The Jews 11, London. (٨)

1968 PP. 229, 230.

Ibid, P. 330.; Nisimi Refwan, The Jews of Iraq, (٩)  
1985, P. 81.

Ibid, 354. (١٠)

Goitein, Op. Cit., P. 120. (١١)



أمير ، على أن يكون منصب رأس الجالوت وراثيا فيما بينهم(١٢) ومن هذا نتبين مدى ارتباط حركة الحاخامية اليهودية بمركز الخلافة سواء في دمشق أو بغداد مما يؤكد أن هذه الطائفة قد نالت اهتمام الخلافة وأن العلاقة بينهما قامت على أساس الاحترام .

كما حظى رأس الجالوت عنان بن داود باكرام الخليفة ابي جعفر المنصور(١٣) كما انعكست هذه الروح التي عومل بها على عامة المسلمين الذين كانوا يحترمونه حتى أن رأس الجالوت دانيال بن حسداى فى خلافة المتقى (٣٢٩ — ٣٣٣ هـ) كان ينعت بلقب سيدنا ابن داود ، وكان الخليفة هو الذى مكن له الامر فيهم وبواه الرئاسة. حتى أصبح من الفرائض على المسلمين واليهود على السواء الوقوف اجلالا له اذا كانوا بحضرته ، وكان دانيال يذهب للقاء الخليفة مساء كل خميس ، وكان اثناء امثاله بين يدي الخليفة يقف امراء المسلمين وكبارهم بين يديه(١٤) .

وظل هذا الاحترام لشخص رئيس اليهود طوال العصر العباسى ، حتى ان الرحالة اليهودى بنيامين التيطلى(١٥) قد افاض فى تلك الوضعية الممتازة التى ارتقى اليها خلال خلافة المستنجد العباسى وعندما زار بغداد حوالى عام ٥٦٤ هـ — ١١٦٨ م . كان يستقبل فى بلاط الخليفة استقبالا حارا ، ويعد له مكان بجوار الخليفة يتبادلان الحديث الذى ينم عن ود واحترام شديدين كما ارتبطت هذه المكاة الممتازة التى حظى بها رئيس الجالوت لدى خلفاء المسلمين فيها خوطب به من الفاظ التعظيم عند الكتابة اليه ،

Dubnov, Op. Cit., P. 354.

(١٢)

Ibid.

(١٣)

(١٤) التريزى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٧٥ .

(١٥) تريتون ، اهل الله فى الاسلام، ص ٣٠ .

وظهرت هذه الاقلام في بعض النصوص المتأخرة (١٦) ومنها :  
الرئيس : الاوحد ، الأعز ، الاخضر ، شرف الطائفة اليهودية .

وقد سمح مناخ الحرية الذي إتاحة الحكم الاسلامى لليهود  
بظهور وظيفة دينية اخرى كبرى عند اليهود ، لا تقل خطورتها عن  
وظيفة رأس الجالوت وقد عرفت هذه الوظيفة بالجاعونية وأطلق  
على صاحبها الجاعون الذى يعنى بالعبرية الامخم أو المعظم ، وتم  
ذلك فى خلافة على بن أبى طالب عندما تم فتح مدينة برون شابور  
القريبة من بمبادثيا ، فتقدم اليه حاخام أكاديميتها ورحب بالخليفة  
باسم اليهود فرسمه الخليفة رئيسا دينيا لأكاديميتى اليهود  
الرئيسيتين فى بسورا وبمبادثيا واتعم عليه بلقب جاعون (١٧) .

واسقطرت هذه الوظيفة فى العهد الأموى والتي يختص  
صاحبها بالنواحي الدينية والقانونية وعليه أن يقوم بالاجابة على  
كل الأسئلة التي ترد من مختلف البلاد التي يوجد بها اليهود ، كذلك  
كان عليه أن يرسل نوابا عنه الى البلاد لتفسير أحكام الجاعون وفرض  
المنازعات بين اليهود وجمع تبرعات جماعات اليهود للجاعونية ، كما  
ظلت قائمة خلال العصر العباسى الاول واخذت هذه الوظيفة فى  
الازدهار وحملت لواء نشر التعاليم اليهودية وتصحيحها بين اليهود  
بفضل ما كفلته الدولة الاسلامية من حرية دينية وحرية الانتقال فى  
أرجاء العالم الاسلامى وكذا حرية التعليم مما ساعد الجاعونية على  
القيام بنهضة دينية وأدبية كبرى اتاحت لهم فرصة لتصحيح التلمود  
وتعاليمه وتطبيقها بشكل صحيح (١٨) .

---

(١٦) الطغتمندى ، صبح الأمشى ، ج ٢ ، ص ١٧٤ .

Dubnov. Op. Cit., P. 360.

(١٧)

Gotteln, Jews and Arabs, P. 122.

(١٨)

ولذلك استعطامت جاعونية مسورا في العراق أن تعقد الاجتماعات الدينية الدورية كل عام حيث تناقش فيها مسائل شريعة التلمود ، وخلال هذه الاجتماعات كانت تناقش أيضا الاستفسارات الدينية المختلفة التي ترد إلى الجاعونية من البلاد المتفرقة ، كما كان يتم اختيار أفراد من المثقفين في الشرع اليهودي والتلمود لتولي منصب القضاء ويصبحون ( ديانين ) ، وكان كل ديان إلى جانب قيامه بالنظر في قضايا يهود ناحيته وفي أمور الزواج والطلاق كان أيضا يرأس المجالس التعليمية (١٩) .

كما أتيح لليهود أيضا في ظل الدولة الإسلامية وضع تنظيمات دينية فلسفية لليهودية ، ففي خلال عهد المنصور ظهر عنان بن داود الذي دعا إلى مذهب جديد ، انشق به على اليهود وعرفت على يديه طائفة ( القرائين ) أو العنائية ، الذين لم يؤمنوا بغير ( المقر ) أي ما يقرأ منه وهي التوراة التي لم يعترفوا بغيرها من كتب اليهود ، كذلك لم يتقيدوا بما جاء في التلمود (٢٠) ، ولا يعتقد القراءون في تاويل التوراة واكتفوا بظاهر النصوص وكان أثر المعتزلة والمتكلمة واضحا في فكر القرائين (٢١) .

وبذلك وقف القراءون موقفا معاديا للربانيين الذين سيطروا على الحياة اليهودية باعتبارهم يشكلون غالبية اليهود ، وقد سمى أصحاب هذه الفرقة بهذا الاسم لاتباعهم تفاسير علماء اليهود في ( المشنا ) ، والتلمود وتمسكوا بذلك حتى أصبح هذا الاسم مرتبطا

---

Dubnov, Op. Cit., P. 368. 360.

(١٩)

(٢٠) مراد مرج ، القراءون والربانيون ، القاهرة ١٩١٨ ، ص ٣٦ - ٤١ .

(٢١) على مسلمي النشر ، الفكر اليهودي وتأثيره بالفلسفة الإسلامية ،

الاسكندرية ١٩٧٢ ، ص ١٧ .

لهم (٢٢) . ولذلك وقع الصدام بين الريائيين والمدافع عنهم ضد العنانية (٢٣) وأسفر الصدام عن انتصار الريائيين بفضل سعديا ، وسار مذهبهم على جميع اليهود ، وأصبح رئيس اليهود يختار من طائفة الريائيين وأن تكون لهم السيطرة على اليهود كافة بداية من العصر العباسي الثاني (٢٤) .

أما عن النصارى ، فصار الجاثليق النسطورى رئيس المسيحيين الشرقيين هو الرئيس الأكبر للنصرانية ، وكانت الكنيسة تنتخبه ويصادق الخليفة على هذا الانتخاب ويكتب له عهدا ، كما يكتب لكبار العمال المتصرفين ، ويكون هذا التعيين فى مدينة بغداد وبمقتضى ذلك يكون زميلا للنصارى الذين تضمهم الدولة الإسلامية وما عداهم من الروم والساقبة والملكية ويكون له حق الاشراف على هذه الطوائف وعلى طقوس العبادة وله أن يعاقب من لا يمثل لحكمه (٢٥) ، وكان على بطرك اليعاقبة أن يذهب الى قصر الخلافة عند تنصيب كل خليفة جديد (٢٦) .

---

(٢٢) المشنا : كتاب عبرى فقهى بمثابة تفسير التوراة لليهود ، تعرف بالتوراة المدونة لامتدادهم أن الله أوحى الى موسى فى اثناء الايام الأربعين التى قضاها فى شيبه وأمره أن يدخلها شفيوا . انظر مراد مرج ص ٣٦ .

(٢٣) على سامى النشار ، الفكر اليهودي، ص ٢١ .

(٢٤) الطقشندى ، صبح الأعشى ، ج ١١ ، ص ٢٨٥ .

(٢٥) متر : الحضارة الإسلامية ، ج ١ ، ص ٧٩ ، ذكر أن الطبيب حنين ابن اسحاق أخرج كتبا فيه صورة المسيح مصلوبا وصور ناس حوله فقتل له الطيفورى مؤلفا الذين صلبوا المسيح ، قال نعم فقتل له ابصق عليهم غرغرس وقال لا لآثم ليسوا الذين صلبوا المسيح انها هى صور غاشدت ذلك على الطيفورى ورفعته الى الوثول يسأله اباحة الحكم عليه بديانة النصرانية ، فبعث الى الجاثليق والاساقفة وسأله عن ذلك فأوجبوا اللعنة على حنين فلحن سبعين لحنه بحضرة الملا من النصارى وقطع زلزه — انظر ابن أبى أصيبعة ، حيون الأتباء فى طبقات الأطباء ، بيروت ١٩٦٥ ، ج ٢ ، صفحات ١٤٨ — ١٤٩ .

(٢٦) نفسه ، ص ٨٥ .

أما المجوس فكان لهم كاليهود والنصارى رئيس يمثلهم في  
عصر الخلافة ، وكانت الرئاسة في المجوس وراثية مثل اليهود  
وكان يلقب رؤسائهم بلقب الملك ، وهو يقوم أيضا بجمع الضرائب  
ليقدمها للدولة الإسلامية (٢٧) .

وبذلك تركت لأهل الذمة شئونهم الداخلية ينظمونها بالشكل  
الذي يريدون واقتصر دور الخلافة الإسلامية على الإشراف فقط .

وفي مصر الإسلامية ، يبدو أن يهود مصر خلال عصر الولاة  
كانوا خاضعين لأكاديمية فلسطين منذ أن انتقل مركز الثقل للأكاديمية  
اليهودية مع انتقالهم إلى الشام وأن كان تاريخهم خلال هذه الفترة  
بكتفه الغموض وترجع أقدم الوثائق التي تشير إلى يهود الفسطاط  
إلى عام ٧٥٠ م (٢٨) أي مع نهاية الدولة الأموية .

وفي العصر العباسي ومع انتقال مركز الخاوية إلى بغداد ،  
نجد أن يهود مصر خلال تلك الفترة كانوا خاضعين خضوعا مزدوجا .  
لأكاديمية العراق وأكاديمية فلسطين ، حتى عرف أتباع أكاديمية  
العراق باليهود العراقيين ، كما عرف أتباع أكاديمية فلسطين باليهود  
الشاميين ولذلك كان من الطبيعي أن تحصل أكاديمية العراق على  
عون مادي كبير من اليهود العراقيين الذين استقروا في مصر بأعداد  
كبيرة في تلك الفترة (٢٩) ، لأن الخليفة العباسي كان يعترف لرئيس  
اليهود بالعراق برئاسته لكل يهود دولة الخلافة ومنها مصر (٣٠)

(٢٧) نفسه : ص ٧٨ .

Mann, The Jews in Egypt and Palestine Under the  
fatimids, 1, P. 13. (٢٨)

Ibid, P. 15. (٢٩)

Cohen, Jewish Self-Government in Medieval  
Egypt, Princeton University Press, 1980. P. 3. (٣٠)

ولأن ملطولونيين والاختشيين كانوا تابعين للخلافة العباسية على الأقل من الناحية الدينية ، فإن هذا الأمر انعكس بدوره على أوضاع اليهود المصريين الذين ظلوا تابعين لرأس الجالوت في العراق (٣١) .

ومع قيام الدولة الفاطمية في مصر عام ٣٥٨ هـ / ٩٦٩ م استقل يهود مصر وفلسطين عن يهود المشرق وكانت لهم رئاسة خاصة وعرف رئيس اليهود الجديد باسم ( سرهسايم ) أمير الأمراء أو باسم ( الناجد ) واستقل هذا الرئيس عن رأس الجالوت في العراق ولذلك كان يقوم بتعيين أحبار اليهود في حدود ممتلكات الخلافة الفاطمية في مصر والشام معنى ذلك أن اختصاصات هذه الوظيفة جمعت بين اختصاصات رأس الجالوت السياسية واختصاصات الجامعون الدينية (٣٢) ، لذلك كان تعيين الناجد من قبل الخليفة باعتباره يمثل جماعة اليهود أمام الحكومة ، كما تضمنت اختصاصاته تعيين القضاة في المقاطعات والنواحي والإشراف على المحاكم اليهودية ، كما سمحت هذه الوظيفة لصاحبها أن يرأس جماعات اليهود في مصر وإن كان اختياره دائما من جماعة الريانيين (٣٣) ، وكان ناجد الفسطاط يمثل السلطة العليا في القاهرة والفسطاط وكان على حبر الاسكندرية وبقية رؤساء الجماعة اليهودية قبول قراراته (٣٤) ، ويدهى أن تكون اقامة الفاطميين لمنصب الناجد في إطار سياستهم المضادة للعباسيين (٣٥) .

- 
- (٣١) قاسم عبده قاسم ، اليهود في مصر ، القاهرة ١٩٨٧ ، ص ٤٠ .  
 Mann, Op. Cit., 1, P. 394. (٣٢)  
 Ibid, PP. 255, 256. (٣٣)  
 Cohen, Op. Cit., PP. 4 — 5. (٣٤)  
 Mann, Op. Cit., PP. 204 — 206. (٣٥)

أما الاقباط فمع بداية الفتح على يد عمرو بن العاص فلم يتم فقط تنفيذ شروط معاهدة الأمان وإقامة حرية العبادة للاقباط ، لكن أيضا تم لم شعث الكنيسة المصرية من خلال إعادته للبطرک بنيلمين الى كرسيه بكنسية الاسكندرية بعد أن ظل مبعدا عنه مدة ثلاثة عشر عاما هاريا من اضطهاد الروم ، ولما كان موضعه غير معلوم كتب عمرو الى جميع أقاليم مصر كتابا قال فيه : ( الموضع الذى فيه بنيلمين بطرك النصارى القبط له العهد والأمان والسلامة من الله فليحضر آمنا مطمئنا ، ويدبر حال بيعته وسياسة طائفته (٣٦) كما أحسن عمرو استقبال رهبان وادى النطرون ومنحهم أمانا لأنفسهم وأديارهم (٣٧) .

كما تأكدت شروط الصلح من خلال تلك الحرية الدينية التى تمتع بها الاقباط ، وهو أن يكف المسلمون عن أخذ كنائس المسيحيين ولا يتدخلوا فى أمورهم أى تدخل (٣٨) . ولذا وجئنا عمرو بن العاص يعطى بنيلمين بعد رجوعه الحرية فى الإشراف على الكنائس ورعاية أحوال الاقباط مما أدى الى رجوع كثير من المصريين الى مذهبهم الأرثوذكسى الذى أجبروا على تركه خلال اضطهادات الامبراطور هرقل ، كما عاد كثير من الذين اختفوا قبلا خوفا من البيزنطيين .

وان كان عمرو حريصا على عدم التدخل فى شئونهم ومع ذلك كان اهتمامه بأمورهم كبيرا فسمح لهم ببناء الكنائس كما بينا من قبل وخير شاهد على التزام عمرو بمعاملة الاقباط بمعاملة طيبة

(٣٦) ساويرس ، سير الأباء البطركة ، صفحات ٢٣١ - ٢٢٢ .

(٣٧) المقرئى ، الخطط ، ج ١ ، ص ١٥٦ .

(٣٨) بلتر ، فتح العرب لمصر ، تهريب فريد أبو حديد ، القاهرة ١٩٣٣ ،

صفحات ٢٢٤ - ٢٢٥ .

شهادة أحد المعاصرين من الأقباط هو حنا النقيوسى (٣٩) وإن هاجمه في جانب فقد أنصفه أيضا في جانب آخر قال : ( قد تشدد في جباية الضرائب التي وقع عليها الاتفاق ولكنه لم يضع يده في شيء من ملك الكنائس ولم يرتكب شيئا من النهب أو الفصص ، بل إنه حفظ الكنائس وحباها الى آخر حياته ) .

وهذه الشهادة تقف دليلا على أن العرب الفاتحين قد نفذوا شروط الصلح الخاصة بالجباية ولم يشتموا فيها وإن كانوا حريصين على الالتزام بتخصيلها ، فانهم أيضا أعطوا الأقباط الحرية التامة في ممارسة شعائهم الدينية ولم يتعرضوا بالتدخل في أمورهم ، كما ترك للأقباط مطلق الحرية في التنظيمات الخاصة بهم ، فإن كان لوالى مصر الحق في الاشراف على انتخاب البطاركة بوصفه يمثل الخليفة في مصر وأعلى سلطة سياسية في الولاية ، وكان على البطرک والأساقفة أن يأتوا من مقرهم بالاسكندرية الى القسطنطينية لمقابلة الوالى بعد انتخاب البطرک (٤٠) ، فيبدو أن هذه الزيارة كانت مجرد مسائل شكلية بدليل أنه لم يعرف عن الولاة أنهم عارضوا في انتخاب أو تعيين أحد البطاركة الا اذا طلب منه النصارى ذلك (٤١) .

كذلك حظى الأقباط اليعاقبة بعطف الولاة باعتبار أنهم كانوا يمثلون غالبية أهل مصر ، وهذا بدوره أدى الى استرداد اليعاقبة عدد من الكنائس والأديرة التي كانت بيد الملكانيين كما تم اجتذاب كثير من الملكانيين الى مذهبهم (٤٢) . كما حظى الملكانيون ببعض

(٣٩) بطر ، فتح العرب لمصر ، ص ٢٣٦ .

(٤٠) سلاويوس : سير الأباء البطاركة ، ص ٢٣٠ .

(٤١) سيدة كلف : مصر في مير الاسلام ، ص ١٨٦ .

(٤٢) ابن البطريق : التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق ، صفحات



الحرية في اوقات معينة ، ففي خلال خلافة يزيد بن معاوية ( ٦٠ - ٦٤ هـ / ٦٨٠ - ٦٨٤ م ) استطاع أحد اتباع الملكانية في مصر أن يتسلط على الاسكندرية ومريوط وكل ما يليها والزم اليعاقبة بالانفاق على الاسطول (٤٣) ، كما تأثرت مصر بالأحوال السياسية للخلافة الأموية ، ففي خلافة هشام بن عبد الملك نتيجة للاتفاق الذي تم بينه وبين الدولة البيزنطية أمر الوالى عبيد الله بن الحجاب أن يسلم الملكانية كنائسهم التي كانت بيد اليعاقبة ، ومعلوم أن هذا لم يقتصر على مصر بل لابد أنه كان له أصداء في بعض الولايات كما قام بتنصيب بطرك منهم لأول مرة منذ الفتح (٤٤) كما كان لنجاح البطرک الملكاني في مصر من تطبيب جارية هارون الرشيد أن صدر منشور بأن يتسلم الكنائس الملكية التي غلب عليها اليعاقبة (٤٥) .

أما في مصر التي بدأت مع الطولونيين خطواتها نحو الاستقلال عن الخلافة العباسية ، فلم تختلف أحوال الذمة فيها عن بقية العالم الاسلامي حيث استغل أهل الذمة دائما التسامح الذي حصلوا عليه ، فقد ذكر المؤرخون أن أحمد بن طولون فرض على البطرک ميخائيل الغرامات الكبيرة فلم يستطع دفعها فحبسه ولم يطلقه الا بعد أن توسط لديه الكاتبان المسيحيان يوحنا وابراهيم ابنا موسى بشرط أن يدفع غرامة قدرها عشرون ألف دينار مما جعل البطرک يفرض ضريبة على النصارى وباع كنيسة بقرب حصن بابليون وأمالكا أخرى من أملاك الكنيسة لليهود ومع ذلك لم يستطع أن يجمع المبلغ كله فزج به في السجن حيث ظل به ولم يطلق سراحه الا في عهد خمارويه (٤٦) .

(٤٢) المصدر السابق ، صفحات ٥ - ٦ .

(٤٤) ابن البطريق ، المصدر السابق .

(٤٥) ابن أبي أصيبعة ، طبقات الأطباء ، ج ٤ ، ص ٨٢ .

Mann, The Jews, 1. PP. 14 — 15.

(٤٦)

ويستبعد أن يكون هذا الاجراء يتخذ سمة الاضطهاد الدينى وانما كان هذا الاجراء ماليا(٤٧) ، لان ابن طولون كان فى حاجة كبيرة الى المال لاعداد حملة له الى الشام وقيام أحد الاساقفة الحانقين على البطرك ميخائيل لانه كان قد عزله عن منصبه باخياره بأن البطرك يملك ثروة كبيرة مما جعله يطلب من هذه الأموال(٤٨) .

كما ان أحمد بن طولون أظهر من البداية ميولا طيبة تجاه القبط مع بداية حكمه سواء باعفاء رهبان دير القصير من الجزية(٤٩) أو تبرعه بببلغ ثلاثين ألف دينار لمن أصابهم الحريق بالبحى المجاور لكنيسة مريم العذراء وكانت غالبيتهم من النصارى وذلك عندما ذهب الى دمشق وفى صحبته كاتبه الواسطى وابو زرة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقى(٥٠) ، كذلك وضحت سياسته منذ البداية مع المصريين من خلال رغبته فى تخفيف عبء الضرائب عن كاهلهم التى استحدثها ابن المدبر(٥١) .

كما تمتعوا فى العصر الاخشيدى بالحرية الدينية والطبائفة بسبب السياسة التى اتبعها الاخشيد التى كانت تقوم على أن طوائف الرعية على قدم المساواة ويتضح هذا الاتجاه من الكتاب الذى بعثه الى الامبراطور البيزنطى وجاء فيه : ( وسياستنا لهذه الممالك قريبا ويعيدها على عظمها وسمعتها بفضل الله علينا واحسانه الينا ومعونته لنا وتوفيقه ايانا كما كتبت الينا وصح عندك من حسن

(٤٧) قاسم عبده قاسم ، اهل الذبة فى مصر العصور الوسطى ، ص ٤٦  
Mann Op. Cit.

(٤٨)

(٤٩) البلبوى ، سيرة أحمد بن طولون ، ص ٧٣ .

(٥٠) أبو المحاسن ، النجوم الزاهرة ، القاهرة ١٩٦٣ ، ج ٢ ، صفحات

١٢ - ١٤ .

(٥١) نفس المصدر ، ج ٣ ، ص ١٥ .

السيرة وبما يؤلف بين قلوب سائر الطبقات من الأولياء والرمية  
ويجمعهم على الطاعة واجتماع الكلمة ويوسعها الأمن والدعة في  
المهيشة ويكسبها المودة والمحبة (٥٢) .

ومع قيام الدولة الفاطمية في مصر ، فمع أن الخليفة المعز  
(٣٤١ - ٣٦٥ هـ / ٩٥٢ - ٩٧٥ م) ، لم يتعصب لطائفة من القبط على  
أخرى ، غير أن نفوذ الملكانية بدأ يزداد في عهد العزيز ( ٣٦٥ -  
٣٨٦ هـ / ٩٧٥ - ٩٩٦ م ) بسبب زواجه من نصرانية على المذهب  
الملكاني ، بحيث أنه عين أخوها في أعلى مناصب الكنيسة ، فعين  
أريستس بطريركا على بيت المقدس وأرسانيوس بطريركا على  
القاهرة ومصر ، فاستبدت هذه الطائفة بالأرثوذكس (٥٣) وربما  
كانت وطاة الخليفة الحاكم بأمر الله شديدة على الملكانية بسبب  
الحرب الشديدة بين الفاطميين والروم أو لرغبته في أبعاد الظن  
بمحاربة هذه الطائفة بسبب قرابة أخته ست الملك ابنة السيدة  
النصرانية .

وتضمنت تصرفات الحاكم تجاه أهل الذمة بعض النواهي ،  
فمنع النصراني من تقديم النبيذ في قرايبتهم ، على أن يقدموا بدلا  
منه ماء قد نقع فيه زبيبا أو عود الكرم ، ثم أمر النصراني ألا يظهر  
صليبا أو يدنقوا ناقوسا ، ونزعت الصليبان والنواقيس ، كما أمر  
أن تحيى الصليبان المرسومة على أيدي الناس وعلى سوامدهم (٥٤)  
كما منع سفر الأساقفة المصريين إلى النوبة والخبشة أو حتى مكتبة  
ملوكها (٥٥) وتبالغ المصادر النصرانية فيها فذكرته من تصرفات

(٥٢) القنطاري ، ص ٦٧ ، ج ٧ ، ص ٥٤ .

(٥٣) يحيى بن سعيد الأنطلي ، ص ١٦٤ - ١٦٥ .

(٥٤) نفسه ، ص ٢٠٠ .

(٥٥) القريزي : الضبط ، ج ٢ ، ص ٢٩٥ .

ال خليفة الحاكم ، وانه قام بتعذيب النصارى بقصد تحويلهم الى الاسلام ، وهذه الكتب كان قصدها أن تظهر الاقباط بمظهر الشهداء (٥٦) . لكن ما ينفى من الحاكم قصده تحويلهم الى الاسلام ، هو بقاء القبط فى دواوينه وقصره محتفظين بديانتهم ويمنحون الالقاب مثل المسلمين (٥٧) .

وعندما أصدر أوامره بلبس الغيار كما ذكرنا فقد خيرهم بينه وبين الاسلام ، أو الهجرة ، كما نقلت اليها هذه الكتب أيضا روايات غير واضحة من اضطهاد الحاكم لرؤساء الملكانية واليعقوبية ، فنذكر أن أرسانيوس بطرك القبط الملكانى قد قتل سرا ، أما فيما يتعلق بزخاريوس أحد بطارقة اليعاقبة فيذكر أن اعتقاله لم يكن بفرض تحويله الى الاسلام وانما كنتيجة لتحريض أحد الأساقفة الذى أراد أن ينال إحدى الاسقفيات كان البطرك رفضها له فوشى به الى الخليفة الحاكم (٥٨) .

ومن الملاحظ أن اليهود كانوا فى بداية عهد الحاكم بعيدين عن اضطهاده ويتضح من وثائق الجنيزة رضا اليهود عن الإصلاحات التى قام بها ، حتى أن هذه الوثائق تمتدحه بسبب هذه الإصلاحات ، كما لم تنهر معابد اليهود فى بداية عهد الحاكم حيث كانوا يجتمعون فى معابدهم العظيمة فى الفسطاط للاحتفال (٥٩) وان أسلم كثير منهم ولم يمنهم بسوء (٦٠) .

---

(٥٦) ابن العبرى : تاريخ مختصر الدول ، بيروت ١٨٩٠ ، ص ٢٢١ .

(٥٧) ملجود : الحكم يأمر الله ، ص ١٠١ .

(٥٨) يحيى بن سعيد : ص ١٩٧ ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٢٩٥ .

(٥٩) Mann, The Jews, 1, P. 83 — 88.

(٦٠) ابن اياس : بدائع الزهور فى وقائع الدهور ، تحقيق محمد مصطفى

زيادة ، القاهرة ١٩٨٢ ، ج ١ ، ص ٥١ .

ومع ذلك فقد رجع الحاكم فى آخر سنى حكمه عن هذه السياسة  
الشديدة تجاه أهل الذمة ، كما سمح لكل الذين اعتنقوا الاسلام  
مضطرين بالعودة الى دينهم على أن يلتزموا بلبس الغيار ، حتى  
ارتد منهم فى يوم واحد أكثر من سبعة آلاف يهودى الى دينهم (٦١) ،  
كذلك أصدر سجلا فى عام ٤١١ هـ / ١٠٧٠ م يطمئن فيه أهل الذمة  
بحمايته لهم ماداموا ملتزمين بأوامره وهذا الأمان أطلق لأهل الذمة  
حرية الشعائر ، كما منحهم عهدا جديدا كفل لهم فيه الأمان والحرية  
وهذا نصه (٦٢) : ( هذا كتاب عبد الله ووليه المنصور أبى على ،  
الامام الحاكم بأمر الله أمير المؤمنين ، ابن الامام العزيز بالله أمير  
المؤمنين ، لجباة النصارى بهصر ، عندما أنهوا اليه الخوف الذى  
لحقهم ، والجزع الذى هالهم فاقبلتهم ، واستخراهم بظل الدولة ،  
وتحرهم بحضور الحضرة ، بما رآه وأمر به من تكميل النعمة عليه  
بتوحيه لهم نعمة الاسلام وشرعه ، من تصيرهم تحت كنفه ، بحيث  
تصفو لهم موارد الطمانينة ، وتصفو عليهم ملابس السكون والدمعة  
واجابتهم الى ما سألوا فيه من كتب أمان لهم يخلد حكمه على  
الأحقاب ، ويتوارثه الأخلاف منهم والأعقاب ، فأنتم جميعا آمنون  
بأمان الله عز وجل ، وأمان نبيه محمد خاتم النبيين ، وسيد المرسلين  
صلى الله عليه وسلم وعلى آله الطاهرين وأمان أمير المؤمنين على  
ابن أبى طالب سلام الله عليه ، وأمان الأئمة من آباء أمير المؤمنين  
سلام الله عليهم ، هذا على نفوسكم ودياركم وأولادكم وأموالكم  
وأحوالكم وأمالككم وما تحويه أيديكم ، أمانا صريحا ثابتا ، وعقدا  
صحيحا باقيا فثقتوا به واسكنوا اليه ، وتحققوا أن لكم جميل رأى  
أمير المؤمنين وعاطفته ، ونصرته تحميكم ، وعصمته تقيكم ، لا يقدم  
عليكم بسوء أحد ، ولا تتطاول اليكم بحضرة يد الا كانت زواجر أمير

(٦١) يحيى بن سعيد : ص ٢٢٢ .

(٦٢) نفس المصدر : صفحات ٢٢٢ - ٢٢٣ .

المؤمنين متحصرة من باعه ، وعظيم انكاره مضيقا فيه من ذراعه ،  
والله عون أمير المؤمنين على ما تمتقدونه من صلاح واصلاح لساكن  
اقطار مملكته ، ومنه وسيلة الثواء في كنف دولته وآياه يستشهد  
على ما أمضاه من امانة لكم ، وعهده الذي يشرفه طرفكم ، وكفى  
بالله شهيدا وليقرر في أيديهم حجة بما أسبغ من النعم عليهم ان  
شاء الله ) .

وهذا الايمان يعد تراجعا صريحا عما أصدره الحاكم بأمر الله  
من أوامر وقبوض قبل ذلك ، ومع ان هذا الأمر ارتبط بشخصية  
الحاكم المتغيرة ونزوانه الكثيرة حتى ان بعض المؤرخين قد اعتبروا  
رجوع الحاكم عن شدته مع أهل الذمة دليلا على خروجه عن الاسلام  
لسماحه لمن أسلم من أهل الذمة بالارتداد ، فانه ربما كان مدفوعا  
الى ذلك بسبب تذر الممالك النصرانية المحيطة ببلاده من تصرفه  
تجاه أهل الذمة ، حتى ان ملك الحبشة كان يرسل ملك النوبة  
بشان قبط مصر كذلك قد يكون تراجعه لخوفه من أن تساء معاملة  
المسلمين في البلاد النصرانية (٦٣) .

وفي عهد الخليفة الظاهر صدر أمر في عام ٥٤١٨/١٠٢٧ م  
يسمح لمن اعتنق الاسلام كرها ايام الحاكم بالعودة الى دينه ، فعاد  
الكثير منهم الى اليهودية والمسيحية (٦٤) كما جمل أهل الذمة معاملة  
طيبة في عهد المستنصر استمرارا لعهد الخليفة الظاهر ، فكان  
البطرك القبطي اذا تولى سلطته الدينية استقبله الخليفة استقبالا

(٦٣) تلخيد : الحاكم بأمر الله . صفحات ١٠٤ - ١٠٥

(٦٤) أبو الحسن : النجوم ، ج ٤ ، ص ١٧٨ .

رسميا في قصره ، وما وصفه المؤرخون (٦٥). حول هذا الاستقبال يفت دليلا على ما ناله النصراني على وجه الخصوص من رعاية واهتمام . كما حظيت الديرية النائية برعاية الخلفاء الفاطميين ، فعندما خرج الخليفة الأمر في رحلة صيد بالقرب من دير تهيا بالقرب من الجيزة منح رهبانه المال (٦٦) كذلك هناك سجلات حفظت في دير سانت كاترين مرسلة من قبل الخلفاء والوزراء الأتقياء لتأمين الرهبان في هذا الدير على أرواحهم وممتلكاتهم ، مثل تلك السجلات المرسلة من الخليفة الحافظ ، كما كان الخليفة الفائز متسلحا مع اليهود والنصارى ويؤكد ذلك المنشور الذي أصدره الى رجاله في شبه جزيرة سيناء يأمرهم فيه بأن يشتملوا الرهبان بالرعاية والعناية (٧٦) ، كما يتضح حرص الخلفاء الفاطميين على رعاية أهل النمة من انفاق الأموال الطائلة على نفقة وصيانة المؤسسات الدينية اليهودية والمسيحية ، فكانت أكاديمية فلسطين تتسلم منحة ثابتة للنفقة عليها وصيانتها من قبل الخلفاء (٦٨) ، كذلك منح بيت تعليم الدين اليهودي بالقاهرة منحة ثابتة (٦٩) .

---

(٦٥) أرسل الخليفة الى بطرك القبط عشاري ( مركب من مراكب الخليفة ) لينقله الى مصر وعند وصوله انتظره خلق كثير ودخل الى القاهرة من باب البحر في مركب رسمى احاط به القراء ، وحينما وصل الى القصر خرج اليه صاحب الرسالة قال له : امير المؤمنين يرد عليك السلام يسكنك البورك اي انحنى الى قرب الأرض ثم دخل وحده على الخليفة الذي عنده امه ولغته جالستان وبين ايديهم طيب كثير فمشغوه به وقالوا له : ( برك علينا وعلى قصرنا ، ببارك عليهم ودعا لهم ثم خرج وبعد ذلك سار مركبه الى دار الوزير ولقى الترحيب ذاته ورجع في صحبة والي القاهرة ، ملجود ، المستنصر ، القاهرة ١٩٦٠ ، ص ٦٩ .

(٦٦) أبو صالح الأرمني ، كنائس وديرية مصر صفحات ٨٧ — ٨٨ .

(٦٧) أحمد ميسى ، مخطوطات ووثائق دير سانت كاترين ، فصله من مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية ، المجلد الخامس ، ١٩٥٦ ، ١٩٦٤ .

(٦٨) Mann The Jews, I, P. 22.

(٦٩) مطية القومى : اليهود في ظل الحضارة الإسلامية ، ص ١٢ .

ومى بلاد المغرب خلال عصر الولاة ، يبدو ان اهل النمة تمتعوا بالحرية الدينية كما تمتع بها اخوانهم فى الشرق الاسلامى فلم تنشر المصادر الا لمشاركة النصارى فى الحياة الاقتصادية فى سوق القيروان وهذا يعكس ما ناله هؤلاء النصارى على وجه الخصوص من حريات وكان هناك سوق لليهود بالمدينة ايضا (٧٠) .

ومى الاندلس وضع الاسلام عند دخوله شبه الجزيرة الايبيرية حدا للاضطهادات المسيحية ، فقد كثرت اضطهادات القوط لليهود الاسبان لارغامهم على التنصر ، فاضطر الكثيرون من اليهود الى الهجرة وتظاهر بعضهم باعتناق المسيحية . ولذلك وقف اليهود الى جانب المسلمين أثناء الفتح يدلونهم على عورات القوط (٧١) فيبدو انهم كانوا على اتصال بابناء ملتهم فى شمال افريقيا وعلى علم بأخبار الحرية الدينية التى كانوا يتمتعون بها فى ظل الحكم الاسلامى وقد لبقى اليهود تسامحا مطلقا من العرب سواء خلال عصر الولاة او بعده ، فكانت لهم بيعهم رجال فينهم يمارسون شعائرهم بحرية تسامة ..

كذلك لم تكن المسيحية فى اسبانيا قبل دخول الاسلام ثابتة الاركان ، ولم يكن كل النصارى آمنين على انفسهم ولا راضين عن الوضع الذى كانت فيه الكنيسة . كما ترك المسلمون النصارى الذين ارادوا ان يظلوا على دينهم احرارا يفعلون ما يشاؤون وان انتقل الى امراء قرطبة الاشراف الاعلى على شئون الكنيسة وجعلوا قرطبة المركز الفعلى للنصرانية فى الاندلس ، واحتفظوا لانفسهم بحق تعيين المطران او اقرار انتخابه ، وكذلك الموافقة على الدموة

---

(٧٠) أبو العرب : طبقات علماء افريقية ، تونس ١٩٦٨ ، ص ١٣٠ ، ١٣١

(٧١) مؤنس : فجر الاندلس ، صفحات ٤٨٧ - ٥٢٢ - ٥٣٧ .



لعقد المجامع الدينية . وهذا يدل على استقلال الكنيسة الاسبانية في العصر الاسلامي عن التبعية لكنيسة روما (٧٢) .

والاشراف على الكنيسة الاسبانية لا يعنى التدخل في شئون النصارى ، فقد سار في نفس الاتجاه الذي ساد في المشرق الاسلامي من كونه اشراها شكليا ولذلك ابقى مسلمو الاندلس على كل المؤسسات ذات الصيغة الرسمية دون ان يمسوها بأذى تطبيقا لما تحدد في عهود الامان ولم يقف الامر عند العاصمة قرطبة التي اتاحت لها الحرية في تنظيم جماعاتها بل تعداه الى المدن والارياف الأخرى حيث كانت الجماعات النصرانية ملتفة حول اساقفتها وتساوستها ورعاتها ولم يتدخل المسلمون في شيء من هذا . فظلت الكنائس تؤدي دورها الديني والاجتماعي (٧٣) ومن دلائل هذه الحرية الدينية أن الدولة الاسلامية في الاندلس وقفت موقف الحياد الكامل من مذاهب النصارى وآرائهم .

وثمة تغيير واحد في النظام العام للنصرانية في الاندلس وهو انتقال مركز النقل من طليطلة الى قرطبة ولم ينقل المسلمون كرسى المطرانية الكبرى من طليطلة الى قرطبة بل تركوه براعة لمشاعر النصارى ثم حرصوا على أن يكون المطران قريبا منهم في قرطبة (٧٣) .

### الحرية المدنية :

لم تكن الحرية الدينية هي السمة المميزة للدولة الاسلامية بل ارتبطت بها أيضا الحرية المدنية وسبق أن ذكرنا أن عهود الامان

---

(٧٢) نفسه ، ص ٤٩٦ .

(٧٣) نفسه ، صفحات ٥٠٠ - ٥٠١ .

(٧٤) نفسه ، ص ٤٩٥ .

قد تعهدت بحماية اموال وممتلكات اهل الذمة فضلا عن انفسهم وارواحهم ، ومن المعلوم انهم قد اطمئنوا على ممتلكاتهم الخاصة وممتلكات كنائسهم . كما كان لاهل الذمة شئونهم الداخلية التي تركت لهم لكي ينظموها كما يشاءون وهي الخاصة بقضاياهم ومنازعاتهم الخاصة ، وتشير وثائق الجيزة في مصر الفاطمية الى وجود محاكم خاصة لليهود تنظر في قضاياهم (٧٥) ومنها : وثيقة ورد فيها اسم ابراهيم بن شمباريا المقيم في الفسطاط يعلن فيها امام محكمة حكومية قوله : نحن يهود لنا محاكمنا الخاصة (٧٦) كما كان يهود الموصل يعاقبون رؤسيتهم وكان لهم سجن خاص يستن فيه اليهود (٧٧) . ونفس الشيء يقال عن يهود الاندلس الذين كانت لهم قوانينهم الخاصة ولهم الحق في تطبيق ما تصدره محاكمهم من عقوبات (٧٨) .

كما كان للنصارى محاكمهم الكنسية وكان رؤساء المحاكم الروحانيين يقومون فيها مقام كبار القضاة فيما يخص مسائل الميراث والمنازعات (٧٩) . وكان للنصارى الاندلس قاض خاص نصراني يفصل في منازعاتهم يعرف بقاضي المعجم (٨٠) ، وعلى اى حال فان بعض فقهاء الاسلام اجازوا تقليد الذمة القضاء بين اهل دينه وهذا وان كان العرف جاريا فهو تقليد زعامة ورئاسة وليس تقليد حكم وقضاء وانما يلزمهم حكمه للالتزامهم له ولزومه لهم وان امتنعوا من تحاكمهم اليه لم يجبروا عليه (٨١) . لذلك اذا لجأ اهل الذمة الى

Goitein. Med. Soc., 11, P. 337.

(٧٥)

(٧٦) مطية القوسى ، المرجع السابق ، ص ١٨ .

(٧٧) مطر ، الحضرة الاسلامية ، ج ١ ، ص ٩٥ .

(٧٨) مؤنس ، المرجع السابق ، ص ٥٣٦ .

(٧٩) مطر : الحضرة الاسلامية ، ج ١ ، ص ٩٣ .

(٨٠) ابن القوطية : تاريخ افتتاح الهند لس ، القاهرة ١٩٨٢ ، ص ٥ .

(٨١) الماوردى ، الاحكام السلطانية ، ص ٦٥ .

حاكم مسلم فى الفصل فى خصوصياتهم تعين عليهم ان ينفذوا حكمه  
وفقا للشريعة الاسلامية . قال تعالى : « فان جاءوك فاحكم بينهم  
او اعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان  
فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين » (٨٢) .

لذلك وجدنا بعض القضاة فى مصر الاسلامية يقضون بين  
اهل الذمة ، فالقاضى خير بن نعيم الحضرمى ( ١٢٠ - ١٢٨ هـ /  
٧٣٨ - ٧٤٦ م ) كان يقضى بين المسلمين فى المسجد ثم يجلس  
على باب المسجد بعد العصر ليقضى بين النصارى ، كما انه يجعل  
شهادة النصارى على النصارى واليهود على اليهود . ويتحقق من  
العدالة (٨٣) . كذلك نجد القاضى محمد بن مسروق الكندى  
( ١٧٧ - ١٨٤ هـ / ٧٩٣ - ٨٠٠ م ) يسمح للنصارى المتخاصمين  
فى الدخول فى المسجد مثل المسلمين ليقضى بينهم (٨٤) ، وان كان  
القضاة يجعلون للقضاء بين النصارى يوما فى منازلهم (٨٥) كما كان  
ينظر فى قضايا اليهود من خلال القضاء الاسلامى اذا ما كان  
النزاع بين مسلم ويهودى (٨٦) .

ويبدو عدل الاسلام وسماحته فى الاحكام بين المسلم والذى  
فى القصاص والديات فقد تساوى الذى مع المسلم ، فان سرقة  
الذى يلزمه ما يلزم السارق المسلم من عقاب (٨٧) . كما ان دية  
الذى مثل دية المسلم فيذكر عن النبى عليه الصلاة والسلام ان

(٨٢) سورة المائدة : آية ٤٢ .

(٨٣) الكندى : الولاية والقضاء ، ص ٣٥١ .

(٨٤) نفسه : ص ٣٩١ .

(٨٥) نفسه : ص ٣٩٠ .

(٨٦) Gotten, Med. Soc., 111, P. 329

(٨٧) أبو يوسف : الخراج ، ص ١٩١ .

رجلا من المسلمين قتل رجلا من أهل الكتاب فقال الرسول : « أنا  
أحق من وفى بنمته ثم أمر بقتل المسلم » (٨٨) .

وثمة نقطة أخيرة متعلقة بمواريث أهل الذمة ، فلم يكن هناك  
تشريع بين النصارى للمواريث وقد جعلهم عمر بن العزيز بتوارثون  
كما يتوارث أهل الاسلام (٨٩) ، كما أن النصراني لم يكن يرث  
اليهودى ولا اليهودى يرث النصراني وكلاهما لا يرثان المسلم  
ويتضح لنا ذلك مما أورده هلال الصابى (٩٠) ، فقد ذكر أن الخليفة  
المعتضد أرسل الى القاضى يوسف بن يعقوب بسأله عن مواريث  
أهل الذمة فكتب له ما ورد من الرسول عليه الصلاة والسلام ،  
( لا يتوارث أهل ملتين ) وأن السنة جرت بأن أهل كل ملة يورثون  
من هو لهم اذ لم يكن له وارث من ذوى رحمه ، كما أصدر الخليفة  
المقتدر فى عام ٣١١ هـ / ٩٢٢ م كتابا فى المواريث أمر فيه بأن ترد  
تركة من مات من أهل الذمة ولم يخلف وارثا على أهل ملته ، على  
حين أن تركة المسلم ترد الى بيت المال (٩١) .

خلاصة القول أن المسلمين قد أتاحوا للشعوب المفتوحة  
الحرية الدينية التى طالما افتقدوها ، فقد جاء الاسلام فى وقت ليس  
فيه حرية دينية فى كل أجزاء المعمورة بل اضطهاد وتعذيب ، ثم  
شملت سباحة الاسلام كل هذه الأرجاء مما دعا كثيرا من أهل الذمة  
الى الدخول فى الاسلام ، فقد حصلوا على امتيازات كثيرة وهم  
ذمة مما بالهم لو دخلوا الاسلام .

---

(٨٨) يحيى ابن آدم : الخراج ، صفحات ٧٣ - ٧٤ .

(٨٩) أبو المحسن : النجوم ، ج ٢ ، ص ٢٢٨ .

(٩٠) تحفة الأبرار فى تاريخ الوزراء ، القاهرة ١٩٥٨ ، ص ٢٤٧ .

(٩١) الجيشتيرى ، الوزراء ، ص ٢٢٨ .

الفصل الثالث

وظائف غير المسلمين  
في  
الجهاز الإداري



## وظائف غير المسلمين في الجهاز الإداري

من الثابت أن العرب أبقوا على النظم الإدارية التي وجدت في البلاد المفتوحة كما كانت في كل إقليم قبل الإسلام ، وظلت هذه الدواوين تحرر بلغة الإدارة السابقة قبل الإسلام فيما يخص ديوان المال والجباية (١) ، وتغير مفهوم النظام المالي من نظام مدته الابتزاز إلى نظام يبغى إقرار العدالة ، فتروكوا أهلها يعملون في الدواوين واكتفى العرب بالإشراف على الإدارة بوجه عام .

وبدأت هذه السياسة منذ خلافة عمر بن الخطاب فوجدنا أن الولاة في صدر الإسلام قد استخدموا كتابا منهم ، فكان لأبي موسى الأشعري وإلى البصرة في هذه الفترة ، كتابا نصرانيا (٢) . وظل استخدام أهل النخبة لدى الخلفاء الأمويين ، لمستخدم محلوية بن أبي سفيان النصراني في مصالح الدولة ، فعهد إلى سرجون بن

---

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٤٤ . كان العمل يجري في إيران والعراق بالفارسية وفي الشام باليونانية وفي مصر بالعربية .  
(٢) ابن الأثير ، معالم القرية في أحكام النسخة ، ص ٩٢ .

منصور الرومي بخراج دمشق ثم الى ابنه منصور بن سرجون ،  
ذلك كان كاتبه على خراج حمص (٢) نصراني هو ( ابن أوثال )  
وكان لهذا الكاتب قصرا بحمص يعرف به .

كذلك سار الولاة الأمويون على نفس السياسة في استخدام  
أهل الذمة ، فكان ولاية خراسان يستكتبون النصراني ، مثل  
عبد الرحمن بن زياد والى البصرة زمن معاوية الذي اتخذ كاتباً  
بدمي اسطفانوس (٤) كما استخدم عبد الله والى البصرة ( ٥٥ -  
٦٤ هـ / ٧٦٥ - ٦٨٤ م ) الدهاقين في جباية الخراج (٥)  
واستخدم خالد بن عبد الله القسري والى العراق في خلافة هشام بن  
عبد الملك المجوس في أعمال الخراج والإدارة (٦) . معنى ذلك أن  
استخدام أهل الذمة كان على نطاق واسع حيث استخدمهم  
المسلمون ، وتأكدت عقود الأمان مع أهل الذمة من خلال منحهم  
حقوقاً لم تكن متوفرة لهم من قبل الى جانب إعطائهم الفرصة في  
الاستمرار في العمل في الدواوين .

نفى إيران استخدم المسلمون الإيرانيين غير المسلمين في  
وظائف الدولة خصوصاً في الوظائف المالية حيث وجدت طبقة  
الدهاقين التي عرفت ببهارتها المالية ونبوغها في أعمال الخراج  
ومعرفتها بالأسرار الإدارية ، وقد استخدم أفراد هذه الطبقة في  
عهد الزائسين وكثير استخدمهم في عهد بني أمية (٧)  
كما كان الاحتفاظ بالتنظيمات الإدارية في البلاد المفتوحة قد ساعد

- 
- (٢) الطبري : تاريخ الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ١٨٢ .  
(٤) الجيهنباري ، الوزراء والكتاب ، ص ٢٩ .  
(٥) المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٢٩ .  
(٦) ظهرون ، تاريخ الدولة العربية ، ص ٣١٩ .  
(٧) حسن أحمد محمود ، الإسلام في آسيا الوسطى ، ص ٢٢ .



على ضرورة الاعتبار على أهلها في إيران وغيرها إذ ظلت سجلات الضرائب في إيران تكتب بالفارسية ما يقرب من خمسين عاما (٨) .

وننقل الشيء حدث في الهند ، فسار المسلمون على نفس السياسة من استخدام أهالي البلاد المفتوحة في العمل في الإدارة فضلا عن الإبقاء على النظم الإدارية ولذلك استخدموا جماعات المعاهدين في وظائف الدولة (٩) .

وكانت حكومة الفسطاط تستخدم أهل الذمة في إدارة البلاد ، فكان هناك كاتبان قبطيان لإدارة مصر العليا ومصر السفلى ، في ولاية عبد العزيز بن مروان على مصر (٦٥ - ٨٦ هـ / ٦٨٥ - ٧٠٥ م) وتشير المصادر (١٠) إلى وجود كاتبين على المذهب الأرثوذكسي أنفاسيوس وإسحاق ، كما كان رؤساء المالية قبطا طوال العصر الأموي هذا فضلا عن استخدامهم حكما للأقاليم ، فكان وإلى الصعيد في نهاية ولاية عبد العزيز بن مروان قبطيا اسمه بطرس ولكنه اعتنق الإسلام بعد ذلك كما كان حاكم مريوط قبطيا اسمه ثاوفانس (١١) وكذلك كان جباة الضرائب في هذه الفترة من أهل الذمة (١٢) .

وفي خلافة عبد الملك بن مروان تم تعريب الدواوين عام ٧٦ هـ / ٦٩٥ م بقصد تحويل أجهزة الدولة الإدارية إلى العربية ،

---

(٨) البلاخرى ، نفوح إبلدان ، ص ١٩٥ .

(٩) المرجع السابق ، ص ١٩٥ .

(١٠) ساويرس ، سير ألباء البطركية ، ص ١٢ ، سيدة كاثف ، مصر في

بجر الإسلام ، ص ١٨٤ .

(١١) نفس المصدر ، ص ٥٢ .

(١٢) سيدة كاثف ، المرجع السابق ، ص ٢٧ .

وتقوية الحكم النمرى فى البلاد المفتوحة فضلا عن إيجاد توافق شى  
الادارات المختلفة التابعة للدولة ، فنقل ديوان الشام الى العربية  
فى عهده على يد سليمان بن سعد والى الأردن ، فقال سرجون  
كاتب الخليفة لأبناء جلدته من الروم : ( أطلقوا العيش فى غير هذه  
الصناعة فقد قطعها الله عنكم ) (١٢) ، كما نقل الحجاج ديوان العراق  
من الفارسية الى العربية (١٤) ، لكن ديوان مصر تأخر نقله الى  
أوائل عهد الوليد بن عبد الملك ٨٦ — ٩٦ هـ / ٧٠٥ — ٧١٥ م (١٥) .

وكان على اهل الذمة أن يتعلموا العربية ليظلوا فى عملهم  
بالدواوين ، فادى ذلك الى اقبالهم على تعلمها مع توفر رجال الادارة  
من المسلمين والموالى (١٦) ولذلك استمر وجودهم فى الدواوين وفى  
غيرها ، فقد استخدم الخليفة سليمان بن عبد الملك ٩٦ — ٩٩ هـ /  
٧١٥ — ٧١٨ م كاتبا نصرانيا من اهل لد يقال له البطريق بن النكا ،  
الذى قام بالاشراف على بناء مدينة الرملة وبناء المسجد الجامع بها  
وحفر الآبار (١٧) كذلك وجدنا المتوكل العباسى ( ٢٣٢ — ٢٤٧ هـ /  
٨٤٨ — ٩٦١ م ) بعد أن شاد قصره المعروف بالجعفرى ، صير  
النفقة عليه الى دليل بن يعقوب النصرانى (١٨) كذلك كان عبد الله  
ن سمعون كتوبا فى ديوان الخليفة المكتلى المتوفى عام ٢٧٥ هـ /  
٩٠٨ م كما أصبح بنان النصرانى كاتبا لصاحب الديوان واسند الى  
مالك بن الوليد النصرانى ديوان الدار ، كما أسند ديوان الخاصة

(١٣) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٤٤ .

(١٤) البلاغى ، فتوح البلدان ، ص ٢٩٦ .

(١٥) القرطبي الخط ، ج ١ ص ٩٨ ، ثم ذلك فى عام ٧٠٦ م .

(١٦) ابن خلدون ، المصدر السابق ، ص ٢٤٤ .

(١٧) المصدر السابق .

(١٨) ياقوت ، معجم البلدان . بيروت ١٩٨٢ ، ج ٢ ، ص ١٤٣ .

وبيت المال الى نصرانيين<sup>(١٩)</sup> كما استخدم بختيار كاتبها نصرانيا هو العلاء صاعد بن ثابت النصراني في استخراج الاموال والاستيفاء على الاموال من غير وزارة<sup>(٢٠)</sup> .

ومع استقلال مصر عن الخلافة العباسية بقيام الدولة الطولونية عام ٢٥٤ - ٢٩٢ هـ / ٨٦٨ - ٩٠٥ م ، لم تتغير سياسة هذه الدولة مع اهل الذمة الذين ظلوا يعملون في الدواوين ولم يفقدوا امتيازاتهم القديمة ، لانه كانت لا تزال بأيديهم الخبرات لاسيما المالية ، بل ان هناك ما يدل على انهم تسربوا الى حياة احمد ابن طولون الخاصة وكان منهم من خدم في قصره<sup>(٢١)</sup> وكان لضاريوه كاتبا نصرانيا هو اسحق بن نصر العبادي ، وبعد سقوط الدولة الطولونية وعودة مصر للدولة العباسية تولى عيسى النوشري من قبل الخليفة المكتفي . الا ان الاحوال كانت مضطربة آنذاك وقامت ثورة الخلعى الذى استطاع ان يجمع الانصار حوله للقضاء على الطولونيين وانتهى بهروب عيسى النوشري الى الجيزة ودخول الخلعى الفسطاط ، وفي تلك الفترة عين لنفسه وزيرا نصرانيا وقتله الخراج<sup>(٢٢)</sup> وبعد هزيمة الخلعى ، عاد عيسى النوشري فاستخدم بعض الموظفين النصارى<sup>(٢٣)</sup> ،

اما الدولة الاخشيدية التى لم تعمر طويلا هي الاخرى وبقيت في الحكم حوالي اربعة وثلاثين عاما ( ٢٢٣ - ٢٥٨ هـ / ٩٣٥ - ٩٦٩ م ) فقد تمتع اهل الذمة بالعمل في الدواوين ، كما انه لم

---

(١٩) مريب بن سعد ، صلة تاريخ الطبرى ، لندن ١٨٩٧ ، ج ٢ ، ص ١٢٥

(٢٠) مسكويه ، تجارب الامم - القاهرة ١٩١٥ ، ج ٢ ، ص ٣٦٦ .

(٢١) البلوى ، سيرة احمد بن طولون : دمشق ١٩٣٩ ، ص ١٦١ ، سيدة

كاشف ، مصر في عهد الطولونيين والافشينيين ، ص ١٠٤ .

(٢٢) ابو الحسن ، النجوم الزاهرة ، ج ٣ ، ص ١٩١ .

(٢٣) نفسه .

يتغير شيء عما كان معمولاً به في الدولة الطولونية ، ولذلك عمل أهل الذمة في الوظائف المالية والإدارية ومنهم يعقوب بن كلس الذي عرف وقتئذ بقيامه بالأعمال التجارية لكافور الأخشيدي وعلى ما يبدو أنه استطاع أن يسيطر على النواحي المالية (٢٤) .

ومع قيام الدولة الفاطمية عام ٣٥٨ هـ / ٩٦٩ م شكل أهل الذمة من يهود ونصارى غالبية في العمل في الدواوين ، فقد انعكست السياسة العامة التي اتبعها الفاطميون من تسامح زائد على هذه الناحية ، ووضح ذلك مع قدوم الخليفة المعز لدين الله إلى مصر عام ٣٦٢ هـ / ٩٧٢ م الذي قام بتقليد يعقوب بن كلس الذي أعلن إسلامه أيام كافور الأخشيدي ثم هرب إلى المغرب عند المعز ، الخراج ووجوه الأموال جميعها والحبسة والسواحل والأعشار والجوالي والأحباس وجميع ما يضاف إلى ذلك وما يطوى في سائر الأعمال واشترك معه في ذلك ( علوج بن الحسن ) اليهودي (٢٥) .

وفي خلافة العزيز ( ٣٦٥ - ٣٨٦ هـ / ٩٧٥ - ٩٩٦ م ) حظى أهل الذمة بنفوذ كبير إذ لم يقتصر وجودهم فقط على دواوين المالية إنما تعداه إلى جميع فروع الإدارة ، نتيجة لزواجه من نصرانية هي أم سيدة الملك ، وتولى عيسى بن نسطورس ضبط الأمور وكذلك منشأ اليهودي بعد ابن كلس ، فأساء أهل الذمة إلى المسلمين ، فعهد ابن نسطورس إلى تولية النصارى وصرف الكتاب

---

(٢٤) يحيى بن سعيد ، صفحات ١٧٢ - ١٧٣ .

(٢٥) الغريزي ، انحطاط الحنفية بإخبار الأئمة الفلسطينيين الخلفاء ، بشره محمد

جمال الدين الشيال ، القاهرة ١٩٦٧ ، صفحات ١٩٦ - ١٩٧  
 Fischel, Jews in the economic and political life  
 of Medieval Islam, London, 1968, P. 52.

والتصرفين من المسلمين ، ينتهزا تسامح العزيز مقام المسلمون بلفت نظر الخليفة الى تلك الخطوة التي وصل اليها أهل الذمة من خلال شكوى قدمت اليه في أحد مواكبه من امرأة قد صنعوها من الجريد والبسوها أزارا كتب فيها ( والذي أمز اليهود بنششا والنصارى بابن نسطورس وأذل المسلمين بك الا قضيت أمري ) (٢٦) وهذه تعد اشارة صريحة لدى تسلط أهل الذمة في دولة العزيز ، كما عبرت عن السخط العام لدى مسلمي مصر ، فتحرى الخليفة العزيز في هذا الأمر وعندما تأكد له حقيقة ما جاء في الشكوى ، أمر بالقضاء القبض على ابن نسطورس ومنشأ وصودرا ، كما تم طرد أهل الذمة من الدواوين ، لكن عادت الأمور الى عهدها السابق وعلى الخليفة العزيز عن ابن نسطورس بفضل شفاعاة ابنه ست الملك ، فأعاده الى عمله على شريطة ان يرد الدواوين والأعمال الى الكتاب المسلمين والتحويل عليهم في شئون البلاد (٢٧) وانعكس تسلط أهل الذمة ولاسيما اليهود فيما وصفهم به أحد الشعراء المصريين اسمه ابن البواب بقوله :

**يهود هذا الزمان قد بلغوا غاية آمالهم وقد ملكوا**

**العز فيهم والمال عندهم ومنهم المستشار والملك**

ومعنى ذلك ان تسلط أهل الذمة على الإدارة الفاطمية قد عاد الى سابق عهده واستمر أهل الذمة في العمل بالدواوين أيام الخليفة الحاكم بأمر الله فظل المنصور بن سوريدين النصراني يتولى

---

(٢٦) أبو المحاسن ، المعجم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ١٧٥ ، Ibid, P. 64.

(٢٧) السيوطي : حسن المحاضرة ، ج ٢ ، ص ١١٦ .

ديوان الانشاء فى عهد الحاكم (٢٨) ، ورغم رغبته فى طرحهم من الدواوين ، لكنه لم يستطع ذلك بسبب أن القبط كانوا يشكلون ثلث سكان مصر ولأن أغلبهم كان على دراية تامة بشئون الادارة (٢٩) .

وفى خلافة المستنصر (٣٧ - ٤٨٧ هـ / ١٠٣٥ - ١٠٩٤ م) استخدم اهل الذمة فى الوظائف العليا وسيطروا تبعا لذلك على دواوين الدولة حتى أصبح مقدمو الملكة والناظرون فى دواوينها وتدير امور حكمها نصارى ، فضلا عن مشاركة اليهود فى السيطرة على سياسة الدولة (٣٠) . ومما ساعد على ذلك تحكم أم المستنصر فى الحكم ، حتى أصبحت الدولة فى يد اعوانها لاسبيا من اهل الذمة ، فقد وقعت تحت نفوذ أبى سعد ابراهيم بن سهل بن هارون الذى عرف بالتستري وهو من أسرة يهودية أسلمت منذ عهد الحاكم واشتغلت بالتجارة والصيرفة مع تجار العراق، وقد استخدمه الظاهر فى شراء ما يحتاج اليه من تحف ومن بين ما باع له جارية استولدها المستنصر (٣١) ، فكان ابرا طبيعيا أن تجعل ابا سعد فى خدمتها ، ولما كانت هى المسيطرة من دون المستنصر الذى تولى الخلافة صغيرا دون الثماني سنوات ، فكان لها ديوان خاص (٣٢) ينظم شئونها وكان التستري هو رئيس ديوانها والمهيمن الفعلى على احوال دولة المستنصر بفضل هذا التعيين ، فاستكثر من بنى جادته ويحكمهم من السيطرة على الادارة الفاطمية ، فعين اخاه ابا نصر رئيسا لـديوان الخليفة ، وابنه امرة الدواوين ، وعظم شأنه الى

(٢٨) الطقشندى ، صبح الامشى ، ج ١ ، ص ٩٦

(٢٩) منجد ، الحاكم باير الله ، ص ٥٨ .

(٣٠) ابن ميسر ، أخبار مصر ، القاهرة ، ١٦٨١ . صفحات ٢ ، ٥ .

(٣١) القرىزى ، الخط ، ج ١ ، ص ٢٥٤ . Fischel, the Jews, P. 71

(٣٢) المصدر السابق ، ص ٢ .

أن صار ناظرا فى جميع أمور الدولة ، فلا يخرج عما يرسمه فى  
شئون الدولة (٣٣) .

وتفاقت الأحوال فى الدولة الفاطمية خلال هذه الفترة نتيجة  
لتدخل أم المستنصر وحاشيتها مما أدى الى حدوث كوارث الخلافة  
من مجاعات وفتن الجند وسيطرة رجال اقوياء ، مما جعل المستنصر  
يقوم باستدعاء بدر الأرمنى لانتقاذ الخلافة وكان مجيئه عام ٤٦٧ هـ /  
١٠٧٤ م وتقلده الوزارة امرا اسعد النصارى على وجه الخصوص ،  
فعلى الرغم من اعتناقه الاسلام كان على علاقة طيبة مع الاقباط  
فنظم أحوالهم (٣٤) ولذلك التحق بخدمته كثير من القبط من الكتاب ،  
اسند اليهم عديدا من الوظائف الهامة فى مختلف الدواوين المالية  
والادارية ، ومن هؤلاء راهب يعمل مهندسا اسمه حنا قام بالاشرف  
على الاعمال الهندسية (٣٥) لاعادة بناء اسوار القاهرة على يد بدر ،  
كما اشرف على ثلاثة من ابواب القاهرة ، باب الفتوح وباب النصر  
وباب زويلة ، كما اتصل بخدمته ايضا ابو المليح مينا بن زكريا الملقب  
بماتى ، الذى ظل يترقى حتى وصل الى وظيفة مستوفى الديوان  
والقى تعتبر احدى وظائف الإدارة العليا وتقتذك (٣٦) .

على أنه يتولى المقتدر فى اواخر القرن الثالث الهجرى عاد  
(٤٨٧ — ٤٩٥ هـ / ١٠٩٤ — ١١٠٦ م) كثر عدد الكتاب النصارى  
ومنهم الشيخ ابو الفضل المعروف بابن الاسقف كاتب سره والموقع  
عنه فى الأموال ومتولى ديوان المجلس والنظر فى جميع دواوين

(٣٣) Mann, the Jews 1, P. 219.

(٣٤) ابن الصيرفى الاشارة الى من نال الوزارة ، القاهرة ١٩٢٤ ،

ص ٥٦ .

(٣٥) ابو صالح الارمنى ، كنائس وأديرة مصر ، ص ٦٥ .

(٣٦) ابن ممتى ، قوانين الدواوين ، القاهرة ١٩٤٣ ، ص ٢٧ .

الاستيفاء على جميع أعمال الدولة (٣٧) ، وتولى بعده نصرانى ايضا هو ابو البركات يوحنا ديوان التحقيق لفترة طويلة (٣٨) . كذلك عمل اليهود فى وظائف أخرى فى الادارة الفاطمية ومنهم ( أبو المنجا ابن شعيا ) الذى عمل مهندسا واشرف على حفر القناة التى عرفت باسم ( خليج ابن المنجا ) عام ٥٠٦ هـ / ١١١٢ م (٣٩) .

وفى خلافة الأمر ( ٤٩٥ - ٥٢٤ هـ / ١١٠١ - ١١٣٠ م ) انشأ الأفضل شاهنشاه ديوانا جديدا اطلق عليه اسم ( ديوان التحقيق ) اختص بمراجعة سائر أعمال دواوين الدولة (٤٠) واشرف على هذا الديوان الهام أحد اليهود ويدعى ( ابن كوجك ) (٤١) كما عمل بديوان المجلس الذى كان له الاشراف على أموال الخليفة عدد من النصارى (٤٢) كذلك عملوا فى ديوان الانشاء ومنهم أبو الدم اليهودى (٤٣) . كما استخدم الأمر يهوديا يقال له أبو يعقوب ابراهيم على المكوس وكذلك أبو نجاح بن الراهب الذى تمكن من السيطرة على الدواوين وبالح فى محابة النصارى وصادر عامة المصريين بكافة طوائفهم وطبقاتهم ، حتى أمر الخليفة الأمر بأن لا يولى أهل الذمة شىء من أعمال المسلمين وأصدر سجلا بهذا الأمر (٤٤) .

(٣٧) ساويرس ، سير الأياد البطارقة ، ص ٨ .

(٣٨) ابن ميسر ، أخبار مصر ، ج ٢ ، ص ٤٣ .

(٣٩) المقرئى ، الخط ، ج ١ ، ص ٧١ - ٧٢ .

Fischel, the Jews, P. 88.

(٤٠) نفس المصدر ، ج ١ ، ص ٤٠١ .

(٤١) ابن ميسر ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٧٧ ، Op Cit.

(٤٢) المقرئى ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٣٩٩ .

(٤٣) Fischel, the Jews, P. 88.

(٤٤) الطتشندي ، صبح الامشى ، ج ١٢ ، ص ٣٦٩ .



واستمر نفوذ أهل الذمة في خلافة الحافظ ( ٥٢٤ - ٥٤٤ هـ / ١١٣ - ١١٤٩ م ) وكان غالبيتهم من العالمين في مسح الأراضي الخارجية وتحصيل الضرائب من الأقباط ويوضح ذلك ما وقع من خلاف بين أحد هؤلاء الكتاب النصارى وصاحب معدية رفض أن يتنازل عن أجر تمديد الكتاب النصراني ، فآخذ الرجل لجام بغلته فأنبت عليه أرضا مساحتها عشرون فدانا باسم أرض اللجام ، فطلب من الرجل بعد ذلك دفع خراج الأرض وضرب وياع معديته لتأدية المال المقرر عليه ، ثم رفع شكواه للخليفة الحافظ الذي أمر بتصفح السجلات الخاصة بالناحية فلم يجد أرضا باسم أرض اللجام التي أثبتها الكتاب على الرجل ، فأمر باحضار النصراني وسهر في مؤكّب هليف به في سائر الأعمال ( ٤٥ ) ، كما استخدم الحافظ كاتباً نصرانيا يدعى ( الأخرم ) وولاه أمرة الدواوين فأعاد كتاب النصارى بعد أن صرفهم الحافظ فترة . ويذكر المقرئ ( ٤٦ ) أنهم عاهدوا أوامر مما كانوا عليه ، تفاخروا وتظاهروا بالملابس وركبوا البغلات الرائعة والخيول المسومة بالسروج وضامقوا المسلمين في أزقاتهم واستولوا على الأحباس الدينية والأوقاف الشرعية ، وصودر بعض كتاب المسلمين مما يبين مدى سيطرة النصارى وسطوتهم آنذ .

وبديهي أن يستمر نفوذ أهل الذمة في فترة احتضار الخلافة مع الخلفاء الثلاثة الأواخر الظاهر والفائز والعاقد .

(٤٥) المقرئ ، المصدر السابق ، ج ١ ، صفحات ٤٥ - ٤٦ .

(٤٦) انظر نفس المصدر ..

انظر نفس المصدر .

ونطالعنا أوراق الحنيزة (٤٧) عن حقيقة التحاق اليهود بخدمة الدولة ، فنذكر احدى الوثائق التى ترجع للقرن السادس الهجرى - الثانى عشر الميلادى لكاتب مسجون مصرا على براعته وان ما فعله كان من أجل اليهود جميعا من قرائين وربائين ، وأنه عمل فى خدمة الحكومة ، لكى يكسب عيشه ويفعل خيرا لأخوته فى العقيدة فى نفس الوقت .

ويتضح من وثيقة أخرى ان العداوة والتنافس قد وقع بين اليهود والنصارى من أجل الفوز بوظائف الدولة ، ويقرر كاتب الوثيقة التى هى عبارة عن خطاب مرسى الى يهود القسطنطينية أنه طرد من وظيفته بسببماية أحد النصارى المقربين إلى الوزير (٤٨) .

وما يؤكد ذلك التنافس ان بعد تولية أبى البركات يوحنا ديوان التحقيق للأفضل شاهنشاه عمل على اقضاء كل اليهود من وظائفهم الحكومية وتعرضوا للاضطهاد طيلة الثلاث عشرة عاما التى حكم خلالها (٤٩) وهذا دليل على حدة الصراع بين اليهود والنصارى للفوز بمناصب الدولة مستغلين فى ذلك روح التسامح العامة التى اتبعت لهم مما كان له عظيم الأثر .

وبوجه عام كان المتصرفون من نصارى ويهود يقسمون اليهين

---

Mann, the Jews 1, P. 219. (٤٧)

Ibid, P. 229. (٤٨)

(٤٩) أبو صالح الأرمنى ، كنكس واديرة مصر ، ص ١٥٠ .

شأنهم شأن المسلمين ، بدأ ذلك مع الفضل بن الربيع وزير الرشيد  
الذى استحدث هذا الايمان من قبل أحد كتابه (٥٠) .

وفى الاندلس طبق المسلمون سياستهم المعهودة فى الإبقاء  
على النظم الادارية الموجودة كما حدث فى بلاد المشرق ، وكان هذا  
من منطلق احترامهم للعهود التى أبرموها مع اهالى البلاد المفتوحة ،  
ولذلك اقام المسلمون فى الاندلس رئيسا لاهل الذمة ولقبوه بـ  
( قومس الاندلس ) وجعلوه مسئولا امامهم عن كل ما يتصل برعاياهم  
من النصارى وأعطاهم بها يلىق به من الاحترام ولم يظهر هذا اللقب  
الا مع عبد الرحمن الداخل وان كانت الوظيفة قديمة والجديد هو  
اللقب الذى سوف يستمر بعد ذلك (٥١) . كما أن العرب تركوا  
للمنصارى حق اختيار حكامهم وتنظيم أمورهم من خلال الانتخاب على  
خلاف ما كان عليه الحال أيام القوط ، واكتفى العرب بحق اختيار  
القومس الأعلى ، كما ظلت إلقاب الموظفين اللاتينية كما هى والنسب  
عرفت منذ أيام الرومان والقوط (٥٢) .

وسبق أن ذكرنا أن اليهود اضطهدوا فى عصر القوط حتى  
أنهم عاونوا المسلمين عند الفتح ، لذلك كان طبيعيا أن يكافئهم  
المسلمون اليهود ويجعلوهم حرسا لما يفتحونه من البلاد الى جانب  
الحرس الاسلامى (٥٣) واستداع اليهود بعد ذلك أن يصلوا الى  
أرفع المناصب ومنهم حسيداي بن اسحق بن مزرأ بن شتروط الذى

---

(٥٠) مرقس : الحضارة الاسلامية ، ج ١ ، ص ١٠٦ .

(٥١) ابن القوطية ، تاريخ افتتاح الاندلس ، ص ٥٨ .

(٥٢) مؤنس ، فجر الاندلس ، ص ٢٦١ .

(٥٣) ابن الخطيب ، الاحاطة فى اخبار غرناطة ، تحقيق محمد عبد الله

عنان ، المجلد الاول ، القاهرة ١٩٥٥ ، ص ١٠٥ .

كان له الإشراف على الخزانة العامة ، كما حظى برعاية الخليفة  
الناصر (٥٤) .

خلاصة القول أن أهل الذمة استفادوا الى حد كبير من روح  
التسامح التي شملت العالم الاسلامي شرقه وغربه ووصلوا الى  
أعلى المناصب الادارية وأنفردوا في بعض الأحيان بهذه الوظائف  
نتيجة لمعرفتهم السابقة بالخبرة الادارية والمالية .

لكن هذا النفوذ الذي حازه أهل الذمة ، جعلهم في كثير من  
الأحيان يسيطرون بشكل حاد مما ألجأ الحكام المسلمين الى اصدار  
بعض الأوامر التي تحد من اشتطاطهم ، وهذه الأوامر لم يقصد  
بها إبعادهم بشكل نهائي بقدر ما كان الغرض منها كبح جماحهم  
بسبب ازدياد تعسفهم الذي لم يكن الرد الطبيعي لما تمتعوا  
به من تسامح عولوا به من قبل الحكام المسلمين شرقا وغربا على  
مر الزمن .

ويرجع اصدار هذه الأوامر الى الخليفة عمر بن الخطاب الذي  
نهى عن استتكاب الذميين ، وسبب هذا المنع هو تعامل أهل الذمة  
بالربا ، مما يعرض مصالح الدولة للظلم والمحاباة ، ولما كان عمر  
ينشد العدل دائما لذلك كان حرصه على سلامة الدولة فقد نهى  
أبا موسى الأشعري عن استخدام كاتب نصراني (٥٥) ، وكان لعمر  
عبد من أهل الكتاب يقال له أسبق فعرض عليه أن يدخل الاسلام  
حتى يستعين به في بعض أمور المسلمين ، فأبى فاعتقه ثم أطلقه  
وقال له : اذهب حيث شئت (٥٦) ، والمتصود بهذا النهي عدم  
إشراف أهل الذمة على الشؤون الخاصة بالمسلمين لأنهم ظلوا على

---

(٥٤) عطية القوسي ، اليهود في ظل الحضارة الاسلامية ، ص ١١٢ .

(٥٥) ابن الأثير ، معجم القرية في أحكام الحمية ، ص ٩٣ .

(٥٦) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ١ ، ص ٣١٩ .

حالهم في البلاد المفتوحة مع الاشراف على جباية الخراج كما هو  
معلوم ، ومع التعريب بدأ المسلمون يشغلون وظائف الدواوين مع  
استمرار اهل الذمة على شريطة ان يتعلموا العربية .

لذلك نجد الخليفة التقي عمر بن عبد العزيز يأمر عماله بعدم  
استخدام اهل الذمة فأرسل اليهم كتابا ذكر فيه : ( فلا أعلم كاتباً  
ولا عاملاً في شيء من عملك على غير دين الاسلام الا عزلته  
واستنزلت مكانه رجلاً مسلماً ) (٥٧) كما نزع عمر قبض مصر عن  
كورها واستعمل المسلمين عليها (٥٨) ، لكن هذا القرار لم يستمر  
بعد وفاته وظل الاقباط في مصر يشغلون كثيراً من مناصب الدولة  
وظل بعض الموازيت (٥٩) يختارون من القبط حتى كان في عام  
١٧١ هـ / ٧٨٧ م مازوت قبطي على احدى قرى مصر (٦٠) .

كما كتب ابو جعفر المنصور الى كافة الاممال بصرف من بها  
من اهل الذمة بعد ان شكوا اليه المسلمون برفع المظالم عنهم وعدم  
تمكين النصارى من ظلمهم وعسفهم في ضياعهم ومنعهم من انتهاك  
ديانتهم ، لأن المنصور كان قد أمر الفبيين بقبض موجودات بنى امية  
فلتخذوا من ذلك سلماً للعسف والجور بالمسلمين جميعاً (٦١) وقد  
عانت شوكتهم أيام الخليفة المهدي وكان منهم نصراني بالبصرة  
فتظلم الناس من معاملته الى المهدي فاحضر وكلاء النصراني

---

(٥٧) ابن عبد الحكم ، سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ١٦٥ .

(٥٨) الكندي ، الولاة والقضاة ، ص ٦٩ .

(٥٩) موازيت معناها رؤساء أو بشايخ القرى ، انظر سيدة كاشف ، مصر

في فجر الاسلام ، ص ٢٨

(٦٠) نفس المرجع ، ص ١٩٤ .

(٦١) ابن القيم الجوزية ، احكام اهل الذمة ، صفحات ٢١٤ - ٢١٥ .

واستدل بالبينة فشهدوا على النصراني بظلم الناس وتعدى مناهج الحق (٦٢) .

كذلك لم يكن صرف المتوكل لاهل الذمة عن الاعمال الا لانهم قد غلبوا على المسلمين وتجاوزوا الحد في التعسف بهم. وكان منهم من يخدم ام الخليفة واهله واقاربه وكانت الاعمال لكبارهم وعامتها في ايديهم ، فضلا عن ذلك محاولوا أن يشوهوا صورة المسلمين امام الخليفة وانهم بين مفرد وخاسر من خلال مؤامرة اعدوها حوت اسماء كثير من المسلمين وبعض اسماء من اهل الذمة بغرض التهويه لينالوا من سمعة المسلمين (٦٣) .

وفي عام ٢٣٥ هـ / ٨٤٩ م أمر الخليفة المتوكل بالا يستعان بأهل الذمة في الدواوين واعمال السلطان التي تجري احكامهم فيها على المسلمين (٦٤) كما أمر بعزل القبط عن مقياس النيل في مصر (٦٥) .

على أنه بتولى المقتدر في أواخر القرن الثالث الهجري عاد العمال الذميون إلى ما كان بأيديهم ورجعوا إلى سالف قوتهم وبدأ نجيبهم يعلو مرة ثانية وغلبوا على الكتاب فأمر الخليفة المقتدر عام ٢٩٦ هـ / ٩٠٩ م بعزل كتاب النصارى وعمالهم والا يستعان بأحد من أهل الذمة ، وضمن كتابه إلى نوابه ( ممن نكث وطغى وخالف أمير المؤمنين وسمى في انفساد دولته ، عاجله أمير المؤمنين بسطوته

---

(٦٢) نفس المصدر .

(٦٣) نفس المصدر : ص ٢١٩ .

(٦٤) الطبري ، تاريخ الامم والملوك ، ج ٩ ، صفحات ١٧١ — ١٧٢ .

(٦٥) المقريزي ، الخطط ، ج ٢ ، ص ١٨٥ .

كذلك الا يستخدم احد من اليهود والنصارى الا فى الطب والجهذة (٦٦) .

كذلك كثرت الشكاية من اهل الذمة حتى زمان الخليفة الراضى ، فكتب اليه الشعراء فى ذلك (٦٧) وكذا فى ايام الامر وامتدت ايدي النصارى وبسطوا سلطانهم وتفننوا فى اذى المسلمين (٦٨) وهذا يبين ان هذه الاوامر تاتى متزامنة مع تسلط اهل الذمة ولكنها لا تسرى لفترة طويلة بخليل علو نجمهم مرة ثانية فى فقرات قريبة وكان لسيطرة اهل الذمة على الشؤون المالية ، يجعل العامة يثورون على وضعيتهم كنوع من الاحتجاج (٦٩) .

وفى خلافة الحاكم فى مصر اشتبكت اوامره الكثيرة تجاه اهل الذمة على ابعاد النصارى بوجه خاص عن الخدمة فى الدواوين ، وذكر بعض المؤرخين انه قد تجاوز فى صرف هؤلاء الكتاب بقطع ايدي بعضهم ، ولكن على ما يبدو ان هذا التصرف يرجع اساسا الى تعسف هؤلاء الكتاب بخليل انه فى نفس الوقت صرف أحد الكتاب المسلمين وهو صالح بن على الروزبادى وقرر مكانه ابن عبدون النصرانى فوقع وكتب من الحاكم بعض القرارات الخاصة بهم ومنها امره بهدم كنيسة القيامة (٧٠) ، ومما يؤكد أن هذا المنع لم يستمر ان الاقباط ظلوا يعملون فى الدواوين متمتعين بكل امتيازاتهم السابقة ولعل السبب فى ذلك هو مطالبة الكتاميين الذين اتوا من المغرب مع المعز على دفع اليهود والنصارى من مناصب الدولة (٧١)

- 
- (٦٦) ابو الحسن ، انجم الزاهرة ، ج ٣ ، ص ١٦٥ .
  - (٦٧) المسعودى ، مروج الذهب ، ومعادن الجواهر ، ج ٤ ، ص ٢٩٨ .
  - (٦٨) ابن القيم الجوزية ، احكام اهل الذمة ، ج ١ ، ص ٢٢٥ .
  - (٦٩) سيدة كلثف ، مصر فى عهد الاخشبيين ، ص ٢٤ .
  - (٧٠) القرىزى الخطط ، ج ٢ ، ص ٢٨٧ .
  - (٧١) ماجد ، الحاكم بأمر الله ، ص ٢٠ .

وهذا الموقف الذى وقفه الكتائبون من اليهود خاصة قد حدث فى أعقاب اشتباك وقع بينهما بعد تشييع جنازة أحد علماء اليهود فاشتبك الكتائبون مع اليهود العائدين من الجنازة مما أدى الى حبسهم وتجمع اليهود عند قصر الخليفة طالبين العفو منه فقررت المحكمة براءة اليهود بعد محاكمتهم فأطلق سراحهم فنظموا مسيرة شكر الى بلاط الخليفة ثم توجهوا الى معبدهم وصلوا صلاة الشكر (٧٢) .

كما امر الخليفة الحافظ بعدم استخدام النصارى فى الدواوين وهذا الاجراء كان بسبب ما ارتكبه من أخطاء أساعت الى سمعة الخلافة ، لكن سرعان ما عادوا مرة ثانية وغلبوا على العمل فى الادارة الفاطمية (٧٢) .

خلاصة القول ان الدولة الاسلامية قد اتاحت لأهل الذمة الفرصة فى المشاركة فى العمل فى الدواوين من منطلق الاستفادة من خبراتهم فى البداية وظل نفوذ أهل الذمة شرقا وغربا حتى زاد عسفهم مما ألجأ بعض الخلفاء الى إصدار بعض الأوامر لمنع استخدام أهل الذمة .

ولم يقتصر دور أهل الذمة على العمل فى الادارة الاسلامية بل تعداه الى الالتحاق بالجيش الاسلامى ، ومعلوم ان الذمى كان يدفع الجزية مقابل حمايته لانه لم يشترك فى الدفاع ، لان معنى ذلك الحصول على العطاء الذى يعد حقا لكل مسلم ، لكن بمضى الزمن سمح لهم بالاشتراك فى الجيش الاسلامى وربما يكون ذلك مرتبطا بما أسلفناه من مشاركة الذميين للمسلمين فى الدفاع وعدم دفع

Mann, the Jews, 1, PP. 31 — 32. (٧٢)

(٧٢) القرطبي ، الخطط ، ج ١ ، ص ٤٠٦ .



الجزية ، ففى مصر خلال عصر الولاة كان ملحقا بالجيش طائفة تسمى المطوعة ، ربما كان أساسها أهل البلاد الذين كانوا فى جيش مصر أثناء الفتح العربى لها ، لكن هؤلاء المطوعة لم يخلوا فى صلب الجيش ولم يشاركوا اشتراكا فعليا فيه ويغلب على الظن انهم كانوا يقومون بادوار ثانوية فى اوقات الضرورة (٧٤) . ولم يثبت هؤلاء المطوعة فى الديوان وكان عطاؤهم من الصدقات (٧٥) .

كذلك سمح الامويون بتجنيد أبناء البلاد المفتوحة للاشتراك فى المعارك شرقا وغربا ، فاذا كان البربر اشتركوا فى فتح الاندلس فاننا وجدنا الامويين يشركون أهل البلاد فى اقليم ما وراء النهر فى جيش الغزو حتى ولو كانوا على غير الاسلام ، وبالفعل اشتركت قوات كبيرة منهم فى جيش قتيبة بن مسلم ، فوفد اليه المطوعة من بخارى وكش ونسف وخوارزم ، حتى ان الدولة الاموية جندت نحو من عشرين ألفا من هؤلاء (٧٦) .

كما تولى أهل الذمة إمرة الجيش الإسلامى فى بعض الأحيان ، مما يؤكد مدى التسامح الذى أعطى لهؤلاء واعطاء الفرصة للوصول الى أرقى المناصب ففى خلال القرن الثالث الهجرى — التاسع الميلادى تقلد ديوان جيش المسلمين رجل نصرانى ، فعندما لام الناس الوزير ابن الفرات على ذلك ، دافع عن نفسه بأنه اقتدى بالخلفاء والسابقين الذين ولوا النصرانى وظائف الدولة (٧٧) .

(٧٤) سيدة كاشف ، مصر فجر الاسلام ، ص ٨٢ .

(٧٥) الكندى ، الولاة والقضاة ، صفحات ٤١٨ — ٤١٩ .

(٧٦) البلاذرى ، فتوح البلدان ، ص ٤٠١ ، حسن محمود ، الاسلام فى

آسيا الوسطى ، ص ١٢٢ .

(٧٧) هلال الصبى ، تحفه الأبراء ، ص ٢٤ ، روفائيل باجو اسحاق ، احوال

نصارى بغداد ، ص ٥٩ .

كما وصل أهل الزمة إلى أعلى المناصب وهى الوزارة ، لكن هذا الأمر لم يتم فى الخلافة العباسية إلا مؤخرا خلال القرن الرابع الهجرى — العاشر الميلادى ، خلال سيطرة البويهيين ، فأتخذ عضد الدولة البويهى ( ٣٦٦ — ٣٧٢ هـ / ٩٧٦ — ٩٨٢ م ) وزيرا نصرانيا وهو نصر بن هرون وأذن له فى عمارة البيع وإطلاق الأموال لفقراء النصارى (٧٨) وفى مصر بعد زوال الدولة الطولونية وعودة مصر الى حظيرة الدولة العباسية قام محمد الخلنجى بثورة وحكم الفسطاط من دون والى العباسى عيسى التوشرى واتخذ لنفسه وزيرا نصرانيا (٧٩) ، كما تولى الوزارة للأخشيدي أحد النصارى وهو أبو اليمن قزمان بن مينا (٨٠) .

وفى مصر الفاطمية استطاع أهل الزمة أن يصلوا الى منصب الوزارة ومنهم يعقوب بن كلس اليهودى الذى أسلم ووزر للخليفة العزيز (٨١) ، وبعد وفاته عام ٣٨٠ هـ / ٩٩١ م تولى الوزارة عيسى ابن تسطورس بفضل تدخل زوجة الخليفة العزيز (٨٢) ، وادى ذلك الى تولية النصارى بكثرة فى عهده ، كما أسلفنا ، فى الدواوين وكان منهم أيضا الولاة ، فكان هناك وال يهودى على بلاد الشام هو منشأ بن ابراهيم الفراء (٨٣) كما كان لقولى أبى سعد التستري ديوان الملكة أم المستنصر اثر فى تولية اليهود بعض المناصب

(٧٨) ابن الاثير الكامل ، ج ٧ ، ص ١٠١ .

(٧٩) أبو المحاسن ، النجوم الزاهرة ، ج ٣ ، ص ١٢٧ .

(٨٠) مسعودى ، سير الإماء البطارقة ، ص ٩٨ .

(٨١) القيريزى ، الخط ، ج ٢ ، ص ٦ .

Mann, the Jews 1, PP. 19 — 20.

(٨٢) أبو المحاسن ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ١٧٥ .

Fischel, the Jews, P. 84.

Ibid. P. 62. (٨٣)

الهامة ومنهم صدقه بن يوسف الفلاحى الذى أعتنق الاسلام وكان  
أهله من يهود حلب الذى وزر للمستنصر عام ٤٤٠ هـ / ١٠٤٨ م (٨٤).

كذلك استوزر الخليفة الحافظ أرمنيا نصرانيا اسمه بهرام ،  
وربما جاء ضمن الأرمن الذين أتوا الى مصر مع بدر الجبالى وابنه  
الأفضل ، وتدرج بهرام فى وظائف الدولة الفاطمية ، فكان قائداً فى  
الجيش ، ثم حاكماً على الغربية وكان توليه الوزارة عام ٥٢٩ هـ /  
١١٣٥ م (٨٥) ولكن وجه الخطورة فى دخول بهرام للوزارة أنه كان  
وزير تفويض ، وقد أجاز فقهاء الاسلام بأنه يجوز أن يتولى وزارة  
التفويض أهل الذمة ولأن لم يجز أن يكون وزير التفويض منهم (٨٦).  
لأن وزير التفويض يتدخل فى أمور خاصة بالاسلام منها القضاء  
والدعوة ، لكن الخليفة حل ذلك بأن جعل تولية القضاء والدمومة  
من جانبته .

وفى الأندلس برزت بعض الشخصيات من أهل الذمة ،  
وأستطاع احدهم أن يتولى الوزارة فى عهد حكم بنى زيرى لمنطقة  
غرناطة وهو الرابى اسماعيل ابن نغزالة اليهودى ( ٣٩٣ —  
٤٠٩ هـ / ٩٩٣ — ١٠٥٠ م ) وأصله من مدينة غرناطة التى شكل  
فيها اليهود غالبية ، وتولى اسماعيل الوزارة والكتابة للملك حبوس  
ابن زيرى ولابنه الملك بانيس بن حبوس ، وبديهي أن ينحاز الى  
بنى جلجته فاتخذ منهم عمالا ومتصرفين فى الاشغال (٨٧) فضلاً

---

(٨٤) ابن ميسر ، أخبار مصر ، ج ٢ ، صفحات ٤ — ٥ .

(٨٥) المريزى ، الخطط ، ج ١ ، ص ٣٥٧ .

(٨٦) الموردي ، الاحكام السلطانية ، ص ٢٧ .

١٨٧، ابن عذارى ، البيان ، المغرب فى أخبار الاندلس والمغرب ، تحقيق  
برونسلال ، بيروت ١٩٦٧ ، ج ٢ ، ص ٣١٤ .

عن الاستكثار منهم في وظائف الدولة والاتحاق بالجيش ومساواتهم في هذا الأمر بالمسلمين (٨٨) . وبعد وفاته تولى ابنه يوسف الوزارة لباديس وأحرز نفس المكاة ، وما ساعد على علو مكانته ما تميز به من صفات ، فنكر ابن عذارى (٨٩) : ( لم يعرف ذل الذمة ولا قدر اليهودية وكان جميل الوجه حاد الذهن ، فآخذ نفسه بالاجتهاد في الأحوال واستخراج الأموال واستغل اليهود اخوانه على الاعمال فزادت منزلته ) .

صفوة القول ان مناخ الحرية الذي عاش فيه اهل الذمة في دار الاسلام قد هيا لهم نفوذا وسلطانا لم يتح لهم قبلا في اليهود التي سبقت الاسلام .

---

(٨٨) مطية القومى ، اليهود في ظل الحضارة الاسلامية ، ص ١١٨ .  
(٨٩) المصدر السابق ، ج ٣ ، صفحات ٢٦٤ - ٢٦٥ .

## الفصل الرابع

### دور غير المسلمين في الحياة الاقتصادية

- التجارة
- الميراث
- الجبلة



## دور غير المسلمين في الحياة الاقتصادية

اتاحت الدولة الإسلامية لأهل الفئمة المشاركة في الحياة الاقتصادية بما كفلته لهم من حقوق وحريات ، كما سمحت فترات ازدهار الاقتصاد التي شملت مختلف النواحي في العصر العباسي الأول ، وبما تلاه أيضا في القرن الرابع الهجري - العاشر الميلادي من تآلق القسرين في هذا المجال .

فقد قررت الحكومة الإسلامية مبدأ الحيانة والملكية للفلاحين كلفة الذين كانوا محرومين منها ، وقد ارتبط ذلك بفرض ضريبة الخراج التي كانت بالقياس الى الضرائب القديمة خفيفة العبء (١) ، كما وضعت الضوابط التي تحافظ على أرض الذمي مثل المسلم . فنهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الاضرار بأرض الغير . وقد قال : ( ملعون من ضار مسلما او غيره ملعون ) ، وكتب عمر بن الخطاب الى عبيدة يأمره أن يمنع المسلمين من ظلم أحد من أهل

---

(١) حسن محمود ، الاسلام في اسيا الوسطى ، ص ٢٤ .

الذمة (٢) ، بمعنى انه لا يحل لمسلم ان يعتمد الاضرار لجاره لتفريق أرضه أو لتحريق زرعه في شيء يحدثه في أرضه .

كما نهى الخليفة عمر بن الخطاب عن شراء أرض أهل الذمة ومقاراتهم (٣) وهذا الأمر مرتبط بالمحافظة على ملكياتهم بما يتفق وعهود الأمان التي أعطيت للذمين لحماية أراضيهم وما يملكون ، والمصادر تذكر لنا الكثير مما حازوه من أراض وعقارات ، مما يؤكد تمتعهم بجميع الحقوق المدنية التي سسلاعتهم على الظهور في المجتمع الاسلامي .

واتضح أيضا تسامح المسلمين في التعاون مع أهل الذمة والاستفادة من خبراتهم المختلفة ، وبخاصة في انشاء البحرية الاسلامية ، فقد استعان الأمويون بأقباط مصر في انشاء ميناء تونس ودار صناعتها (٤) عندما أمر الخليفة عبد الملك بن مروان أخاه عبد العزيز وإلى مصر بإرسال ألف قبلى بأهله وولده إلى إفريقية لإنشاء ميناء تونس ، كما سبق أن استخدم معاوية المصريين في بناء الأسطول السوري في عكا (٥) .

كما كانت سياسة الرفق التي اتبعتها الدولة الاسلامية ، فيها أصدرته من قرارات ضريبة شملت مختلف أوجه النشاط الاقتصادي قد دفعت هؤلاء الذمين إلى المشاركة الفعلية في الحياة الاقتصادية فالضرائب التي فرضت عليهم من خراج وجزية لم تثقل كاهلهم ، كما أنهم كانوا لا يدفعون ضرائب على مواشيهم من الإبل والبقر

---

(٢) أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٠٧ .

(٣) يحيى بن آدم ، الخراج ، ص ٣٣ .

(٤) ابن عذاري ، البيان ، ج ١ ، ص ٤٩ .

(٥) البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ١٢٤ .



والغنم (٦) . كذلك تساوى أهل الزمة العاملين فى استخراج المعائن مع المسلمين فى الضريبة المفروضة عليهم والمقدرة بالخميس (٧) . فضلا عن الضريبة المخففة التى فرضت عليهم لقاء ممارستهم للنشاط التجارى ، فيؤخذ منهم نصف العشر مرة واحدة فى السنة ، ولا يؤخذ من أقل من مائتى درهم شىء (٨) .

وحرص المسلمون على ألا يتجاوز العمال الأموال المقررة فى تحصيل هذه الضرائب ، لذلك وجدنا الخليفة عمر بن الخطاب يشمل أهل الزمة بعنله ، فما شكا منهم مظلوم واليا مهما كان قدره إلا وأنصفه منه يذكر القاضى أبو يوسف (٩) أن زياد بن حدير الأسدى كان والى عمر على عشور العراق والشام ، فمر عليه رجل من بنى تغلب من نصارى العرب ومعه فرس فقومها بعشرين ألفا ، فقال : أعطنى الفرس وأخذ تسعة عشر ألفا أو أمسك الفرس وأعطنى ألفا ، فأعطاه ، ثم مر عليه راجعا فى سنته فقال له التغلبى : كلما مررت بك تأخذ منى ألفا ، ورجع التغلبى الى عمر وقص عليه قصته فعندما رجع التغلبى الى زياد وجد كتاب عمر قد سبق اليه قائلا فيه : ( من مر عليك فأخذت منه صدقة ) (١) ، فلا تأخذ منه شيئا الى مثل ذلك اليوم ) . كما تكررت الشكوى من أحد المارين بالتجارة فأنصفه الخليفة (١١) .

(٦) يحيى بن آدم ، الفرج ، ص ٦٢ .

(٧) نفسه ، ص ٣٣ .

(٨) أبو يوسف ، الفرج ، صفحات ١٤٣ — ١٤٤ .

(٩) نفسه : ص ١٤٦ .

(١٠) نصارى تغلب سمعت عليهم الصدقة لقرينهم من العدو ، كما أنهم الوحيدون من أهل الزمة الذين دفعوا ضرائب على مواشيهم . انظر يحيى بن آدم ، الفرج ، ص ٦٢ .

(١١) أبو يوسف ، المصدر السابق ، ص ١٤٧ .

أما الخليفة عمر بن عبد العزيز فقد ضمن لأهل الذمة ما يدفعونه من ضرائب التجارة من خلال ما يحصلون عليه من كتب من القائبين على تحصيلها تثبت استيوائهم لها (١٢) .

كذلك تضمنت نصائح القاضي أبى يوسف (١٣) للخليفة الرشيد : أن يولى المشور (١٤) قوما من أهل الصلاح والدين ، ويأمرهم أن لا يتعدوا على الناس فيها يعاملونهم به ، فلا يظلموهم ولا يأخذوا منهم أكثر مما يجب وعليهم أن يمتثلوا ما رسمناه لهم ، ثم تفقد بعد أمرهم وما يعاملون به من يمر عليهم ، فإن تجاوزوا ما قد أمروا به عزلت وعاقبت وإن كانوا قد انتهوا إلى ما أمروا به وتجنبوا ظلم المسلم والمعاهد أحسنت إليهم » وبذلك أراد أبو يوسف أن يرفع الظلم عن المارين من التجار وأن يصلح الجهاز الجمرى .

### التجارة :

وأناحت الدولة الإسلامية لأهل الذمة الاشتغال بالتجارة بما أتيح لهم من حرية الانتقال داخل العالم الإسلامى . فقد حوى عهد أهل بعلبك (١٥) : ( ولتجارهم أن يسافروا إلى حيث أرادوا من البلاد التى صالحنا عليها ) ويديهى أن ينسحب هذا على جماعات المعاهدين الذين شملتهم دار الإسلام وشجع على ذلك ما شهدته التجارة من انتعاشة لما قام به خلفاء العصر العباسى الأول من

---

(١٢) نفسه .

(١٣) نفسه ، صفحات ١٤٢ - ١٤٣ .

(١٤) المشور هو الرسوم التى تؤخذ على أموال وغرور تجارة أهل الحرب وأهل الذمة المارين بها على ثغور الإسلام وأول من وضعها الخليفة عمر ابن الخطاب . نفسه ، ص ١٤٥ .

(١٥) البلائرى ، فتوح البلدان ، ص ١٣٦ .

اصلاحات فى الحياة الاقتصادية انعكست عليها بشكل مباشر وماحدث ايضا فى القرن الرابع الهجرى من انتعاشة اقتصادية شملت العالم الاسلامى كله ، بسببه وجود كيانات سياسية كبيرة حكمت العالم الاسلامى واصبحت لها السيادة على البحار ، فقامت الدولة الفاطمية فى المغرب ومصر والشام واتسعت دولة السامانيين بفضله التوسع التجارى ، كما توسع الغزنويون فى الهند وايضا تم فتح مغاليق التجارة مع بيزنطة (١٦) ، وما أدى ذلك الى ازدياد سفن المسلمين وقوافلهم كل البحار والبلدان (١٧) .

ومن سمات تلك الفترة تنوع الطوائف التى عملت بالتجارة ، فأسهم فيها المسلمون والنصارى واليهود والمجوس والهنود اتباع ( بوذا ) وغيرهم ، وهم ليسوا متنوعين فحسب بل لا ينفصلون من بعضهم يسافرون ويعملون جنبا الى جنب ، وكان التجار المسلمون يهبون لمساعدة اخوانهم اليهود اذا مسهم الظلم (١٨) .

وكانت التجارة الكارمية تشكل أحد أوجه النشاط التجارى فى هذه الفترة والتى تنسب الى فئة من كبار التجار اشتهفوا باحتكار تجارة الهند والشرق الأقصى فى التوابل والسلع الأخرى خاصة فى مصر الفاطمية ولذلك كانت حكومة الفاطميين تقوم بحماية تجار الكارم فى البحر الأحمر . وشارك فى هذه التجارة المسلمون واليهود ، بل كانت هناك بينهما مشاركة فى بعض الأحيان . كما أن غالبية التجار اليهود الذين انخرطوا فى تجارة الشرق ، استقر

---

(١٦) محمود اسماعيل ، سوسيولوجيا الفكر الاسلامى ، الدار البيضاء ١٩٨٠ ،

ج ٢ صفحات ١٣٣ - ١٣٤ .

(١٧) مثر ، الحضارة الاسلامية ، ج ٢ ، ص ٣٧١ .

(١٨) كلود كاهن ، تاريخ العرب والشعوب الاسلامية ، بيروت ١٩٨٣ ،

ص ١٥٢ .

منهم أعداد كبيرة زمن الفاطميين في مصر واليمن وفي الهند نفسها ، فضلا عن أن عددا كبيرا منهم كون ثروات طائلة من تجارة الكارم مثل بنى سهل (١٩) . كذلك عما بها أيضا تجار مغاربة مسلمون ويهود (٢٠) ، وعمل أيضا بعض النصاري في هذه التجارة ، فكان طريق اليقافة الأتيا يونس بن أبى غالب ، يعمل حتى عام ٥٨٦ هـ - ١١٩٠ م تاجرا في الكارم ويتردد على بلاد الهند واليمن وحصل على أموال كثيرة من هذه التجارة (٢١) .

وكان ظهور التجارة الكارمية أحد الأسباب التي أدت إلى توقف نشاط تجار اليهود الذين يقال لهم الرهدانية أو الراذانية ، الذين اتاحت لهم الدولة الإسلامية حرية الانتقال بين دار الإسلام ودار الحرب ، فأحكموا الصلات التجارية بين الدارين وقاموا بدور هام في تجارة العبور العالمية (٢٢) ويذكر ابن خرداذبة (٢٣) ( وكانوا يسافرون بين الشرق والغرب ويحملون من فرنجة الخدم والغلمان والجواري والديباج والخز الفايق والفراء والسمور ويركبون البحر من فرنجة ويخرجون بالفرما ويحملون تجاراتهم على الظهر إلى القلزم ، ثم يركبون البحر الشرقي من القلزم إلى جدة ثم يمضون إلى السند والهند والصين ، فيحلبون من الصين المسك العود والكافور والدار صيني وغير ذلك ، ويرحلون إلى القلزم ثم يتجولون إلى الفرما ويركبون البحر المفرى فربما عولوا بتجاراتهم إلى القسطنطينية فباعوها للروم وربما صاروا بها إلى بلاد الفرنجة

- 
- (١٩) عطية القوصي ، أشواء جديدة على تجارة الكارم ، فصلة من مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية ، مجلد ٢٢ ، ١٩٧٥ ، ص ٢٢ .  
 (٢٠) نفس المرجع ، ص ٢٤ .  
 (٢١) نفس المرجع ، ص ٣١ .  
 (٢٢) محمود اسماعيل ، المرجع السابق ، ج ٢ ، ص ١٧٤ .  
 (٢٣) المسالك والممالك ، لهند ١٨٨٩ ، صفحات ١٥٣ - ١٥٤ .

بباعوها هناك وأن شاءوا حملوا تجارتهم في البحر الغربي فخرجوا  
 بأنطاكية وساروا الى الفرات فركبوا الى دجلة الى الأبله ، الى  
 عنان والهند والصين . وكانوا يتكلمون العربية والانرجية  
 والفارسية والرومية ) .

وأسفرت هذه التجارة العالمية بداية من العصر العباسي  
 لأول وما تلاه عن نشوء أسلوب جديد في المعاملات المالية ليوافق  
 لحركة الكبيرة في الأسواق والأموال المتدفقة بين الشرق والغرب ،  
 حتى يجد وسائل مأمونة للدفع بعيدة عن اللصوص ، فنشأ النظام  
 المصرفي ولجأ كثير من الناس للتعامل مع أصحاب المصارف (٢٤) ،  
 ما ارتبط بها أيضا التوسع المادي والعمراني ، حتى تضاعفت أعداد  
 بل الذمة في المدن الكبرى وبخاصة بغداد واشتغلوا فيها بالأعمال  
 التي درت عليهم الأرباح الوفيرة ، لأنهم أهل معرفة بالحساب  
 لكتابة والخراج لاسيما النصارى (٢٥) .

### سيرة :

اذلك لعب أهل الذمة دورا ملحوسا في العمل بالصيرفة منذ  
 ه الفترة ، كما ازداد احتكارهم لهذه الوظيفة خلال القرن الرابع  
 بحري بسبب ما شهدته العالم الاسلامي من انتعاشة على الصعيد  
 تجاري كما أسلفنا ، وما ترتب عليه من اهتمام الدولة العباسية  
 بتسيير العملة فبدات العملة الذهبية تنفذ شرقا ، وهذه كانت أكبر  
 ذمة من علامات وحدة التجارة الاسلامية ، فدخلت العملة الذهبية  
 داد وجاء حساب الحكومة بالذئباتير وتم هذا في الفترة بين عامي

(٢٤) مقر ، المرجع السابق ، ج ٢ ، ص ٣٧٢ .

(٢٥) جورجى زيدان ، المدن الاسلامي ، القاهرة ١٩٥٨ ، ج ٤ ، ص ١٣٧ .

(٢٦) مقر ، المرجع السابق ، ج ٢ ، ص ٣٧٥ .

٢٠٦ - ٣٠٣ هـ / ٨٧٤ - ٩١٥ م (٢٦) وانتقل ذلك الى الولايات الإسلامية كافة وبعد ما كان التعامل فى القرنين الماضيين بالفضة فى الولايات الشرقية وبالذهب فى الولايات الغربية ، فأصبح التعامل بالذهب مما ساعد على الإستمرار فى الاعتماد على من يقومون بتحويل العملة من فضة الى ذهب وكذلك القيام بتقدير قيمتها ومراقبة سلامة النقد لصالح الدولة (٢٧) .

وكان احتكار اهل الذمة للعمل بالصيرفة ، يرجع الى عدم رغبة المسلمين فى أن يكون أولادهم خدمة لأهل الذمة العاملين بها (٢٨) وأن عمل بها بعض المسلمين أمثال المافرائيين (٢٩) فى مصر الاختشيدية الذين كانوا فى الأصل تجارا فرسا من أحد أعمال البصرة واستقروا فى سيراف حتى لواخر القرن الثالث الهجرى ثم انتقلوا الى مصر .

ولم يكن الصيارفة بشكل عام سوى تجار فى الأصل ، فلم توجد بين الصيرفة والتجارة فى تلك الفترة الحدود الفاصلة التى تعرفها اليوم (٣٠) .

ولمواكبة حركة النشاط التجارى فى العالم الإسلامى ، انتشر الصيارفة فى المدن التجارية الهامة ، ففى الكوفة اشتغل الصيارفة بتحويل الدراهم الفضية الى دنائير ذهب وحل مشكلة تنوع جودة النقود من العملة الواحدة واختلاف أوزانها بصرف هذه الأنواع

---

Fischel, Jews, P. 3. (٢٧)

(٢٨) القوسى ، اليهود ، ص ٧٥ .

(٢٩) سيدة كاثف ، مصر فى عهد الاختشيديين ، القاهرة ، ١٩٥٠ ، صفحات

٣٦ - ٣٧ .

(٣٠) كلود كاهن تاريخ العرب والشعوب الإسلامية ، ص ١٦١ .

بعضها ببعض حسب حاجات اصحابها(٣١) ، وكذلك انتشروا في اسواق مدينة البصرة ، حيث كان يجتمع صيارفتها مع تجار الجملة في سوق خاص من الساعة الثالثة بعد الظهر حتى المساء لتصفية الحسابات التي بينهم(٣٢) . وكان أسلوب التعامل يتم من خلال كل من معه مال يعطيه للصراف ويأخذ منه صكا ثم يشتري كل ما يلزمه ويحول الثمن على الصراف ، فلا يستخدم المشتري شيئا غير صك الصراف مادام مقيما بالمدينة(٣٣) . وفي بغداد كان لهم مكان خاص في سوق الكرخ في درب عرف بدرب عون(٣٤) . وعمل اليهود بالصيرفة بالقرب من اصفهان حيث كان لهم بها سوق خاص(٣٥) ، وكذلك بمدينة تستر حيث كان اغلب التجار يهودا وان كانوا يعملون بصناعة البسط وكانوا صيارفة اكثر منهم صناعا(٣٦) .

وشارك النصارى اليهود في العمل بالصيرفة وازدادت أعدادهم حتى انه كان في اواخر القرن الثالث الهجري اغلب الصيارفة منهم في الدولة الاسلامية(٣٧) .

وكان للصيارفة بالفسطاط سوق يعرف بـ ( سوق الصيارفة وهو مقابل لسوق السيوفيين في عهد الفاطميين(٣٨) . وعند مجيء

- 
- (٣١) الدوري ، تاريخ العراق الاقتصادي في القرن الرابع الهجري ، بغداد ١٩٤٨ ، ص ١٧٠ .  
 (٣٢) نفسه ، ص ١٧١ .  
 (٣٣) ناصر خسرو ، سفرنامه ، تحقيق وترجمة يحيى الخشاب ، القاهرة ١٩٤٥ ، ص ٩٦ .  
 (٣٤) مسكويه ، تجارب الامم ، ج ١ ، ص ٢٤٧ .  
 (٣٥) المصدر السابق ، ص ١٠٢ .  
 (٣٦) المقدسي ، احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم ، لندن ١٩٠٩ ، ص ٣٢٨ .  
 (٣٧) الدوري ، المرجع السابق ، ص ١٧٢ .  
 (٣٨) المتريزي ، الخطط : ٢ ، ص ٩٧ .

جواهر عارضه صيارفتها عندما اقدم على اصلاح النظام النقدي وتحديد مقادير كل عملة فقابلوا بثورة ، الا ان جواهر هدد بحرق مكان الصيارفة مما جعلهم يخضعون لأوامره وكان اغلبهم من اليهود (٣٩) ، كما تذكر المصادر (٤٠) ان زوجة الاخشيد اودمت لدى احد اليهود جواهرها مع دخول الفاطميين مصر ، فلما طالبته ائكرها ، فشكته الى الخليفة المعز الذي اعاد لها جواهرها .

وقد اقلت وثائق الجنيزة (٤١) الضوء على عمل الصيارفة في مصر خلال العصر الفاطمي ، فكانوا يقومون في الاصل بدور الوساطة بين الناس ودار الضرب ، فيأخذون من الناس العملة المختلفة والمعادن الثمينة ويعطونهم ما يساويها في القيمة الرسمية من الدنانير ، لذلك حفلت هذه الوثائق بعبارات مختلفة تدل على هذا الدور ومنها اشتريت دنانير من الصراف وأرسلت فضة لبيعها عند الصراف .

وتاثرت الصيرفة بازدهار التجارة العالمية ، فتوسعت أعمالهم الى القيام بعمل البنوك الحالية ، وهو قبول ودائع الناس وتقديم سلف وقروض للتجار مقابل فوائد محدودة ، وقام الكثيرون بإيداع أموالهم عند هؤلاء الصرافين ومنهم أبو علي الخازن حيث أودع خمسين ألف دينار عند صراف (٤٢) كذلك أودع أبو زيد علي ابن عيسى ألف دينار عند صراف آخر (٤٣) .

- 
- (٣٩) الخريزى ، اصابنا الحنقا ، القاهرة ١٩٦٧ ، ج ١ ، ص ١٢٢ .  
(٤٠) أبو الحسن ، النجوم الزاهرة ، ج ٤ ، ص ٧٨ .  
(٤١) Golstein, Med. Soc., 11, PP. 280 — 281.  
(٤٢) مسكويه ، تجارب الأمم ، ج ٢ ، ص ٨٨ .  
(٤٣) الصابى ، تحفة الأمراء ، ص ٢٩١ .



## الجهيزة :

كما صاحب وظيفة الصيرنى آنئذ وظيفة الجهيز ، التى ظهرت فى الدولة العباسية جنبا الى جنب مع الصيارنة كوظيفة مشتقة منها واستمرت هذه الوظيفة خلال القرنين الثالث والرابع وظلت موجودة بعد هذه الفترة (٤٤) واختلفت التفسيرات حول وظيفة الجهيز ، فالبعض لم يفرق بين الجهيز والصراف (٤٥) ، أو أنه صاحب مصرف أو تاجر أو أنه الناقد الخبير لغوامض الأمور العارف بالنقد (٤٦) .

ويرى أحد الدارسين (٤٧) أن الجهيزة أيضا كانوا فى الأصل تجارا مثل الصيارنة وأنهم عملوا فى أول الأمر بالصيرفة ثم ارتقى بهم الحال دون سائر الصيارنة ، فأصبحوا كتاب خراج فى أقاليم الدولة المختلفة ، ثم تطور الأمر بهم وزاد رقى حالهم فأصبحوا أصحاب بيوت مالية كبيرة تعمل لحساب الخلفاء والوزراء وكانوا يقومون بدور الوسيطاء بين الخلفاء وكبار التجار الذين كان الخلفاء يقتربون المال منهم .

ولقد غلب اليهود على العمل فى هذه الوظيفة فى الولايات الشرقية وكذلك فى الشام ، وفى مصر عمل يعقوب بن كلس قبل أن يتولى الوزارة ، وكذلك آل التستري بالجهيزة (٤٨) ، كما عمل النصارى أيضا فى هذه الوظيفة .

---

(٤٤) عطية القوسى ، انبيد فى ظل الحضارة الاسلامية ، صفحات

٧٧ - ٧٨ .

(٤٥) الطنئندى ، صبح الأمسى ، ج ٤ ص ٤٤٦ .

Mischel Jews, P. 3, 20. (٤٦)

(٤٧) عطية القوسى ، انرجع السابق ، ص ٧٩ .

Op. Cit., P. 72. (٤٨)

وانشئ في بغداد في عام ٣١٦ هـ / ٨٢٦ م ديوان الجبهة لاستقبال الاموال التي يرسلها جهادة الاقاليم في شرقي وغربي الدولة العباسية وتولى رئاسة هذا الديوان جهبذ نصراني يدعى ( ابراهيم بن ايوب ) ، وتولى بعد ذلك عدد من الجهادة النصارى لهذا الديوان منهم ابراهيم بن يوحنا وزكريا بن يوحنا وسهل بن ناظر واسرائيل بن صالح وغيرهم كثيرين (٤٩) ، كما تولى هذا الديوان بعض اليهود مثل هارون بن عمران ويوسف بن فينحاس الجهبذان الشهيران (٥٠) .

ولم يظهر هذا الديوان في مصر الا في اواخر الدولة الفاطمية واتضح ذلك خلال الازمة الاقتصادية التي وقعت في مصر خلال امة المستنصر ووزارة اليازوري عام ٤٤٧ هـ / ١٠٥٥ م فقام حار بشراء غلات الفلاحين قبل الحصاد وحضروا الى الديوان وقدموا للجبهة الاموال المستحقة عليهم وشرطوا ان يحلوا الغلال الى مخازنهم عند الحصاد ، لكن الوزير اليازوري منع ذلك وكتب الى عمال النواحي باستعراض سجلات الجهادة وتحرير ما قام به التجار ومبلغ الغلة التي تم البيع عليها (٥١) .

واستطاع الصيارمة والجهادة بشكل عام الحصول على اموال طائلة من هذا العمل ، فضلا عن الاموال التي حققوها من العمل في التجارة ويؤيد ذلك ما ذكرته المصادر (٥٢) من ان وزير الرشيد يحيى البرمكي قد استكثر ارسال والى خراسان له عشرة ملايين

(٤٩) Fischel, Jews, P. 315.

(٥٠) عطية القوسى ، اليهود في ظل الحضارة الاسلامية ، ص ٨٣ .

(٥١) المريزى ، اغلاة الامة بكشف الغمة ، نشرة محمد مصطفى زيادة

وجمال الدين الشيال ، القاهرة ١٩٤٠ ، صفحات ٢٠ - ٢١ .

(٥٢) الجبهشيبى ، الوزراء ، كتاب ١٠ ، ص ٢٢٨ .

درعهم فرد عليه الرشيد لو قصدت لدرب من دروب الصيارفة بالكرخ  
لوجئت منه اضعاف هذا . وتفكر وثائق الجنيزة (٥٣) أيضا ان أحد  
صيارفة الفسطاط كان لديه ثروة طائلة حصل عليها من عمله  
بالمصيرفة الى جانب عمله كقاض .

كما ارتفع شأن أهل النمة من خلال عملهم بالجهيزة ، اذ ان  
مهمتهم تحولت من كتاب خراج في الاقاليم الى اصحاب بيوت مالية  
للايداع والتسليف نظير الفائدة وساعدهم على ذلك تلك الثقة التي  
اولاها لهم كبار رجال الدولة والوزراء واتممتهم على اموالهم ، فضلا  
عن الرغبة الملحة من جانب الوزراء لصيانة اموالهم التي طالما  
تعرضت للمصادرة خاصة خلال خلافة المقتدر بين عاين ٢٩٥ -  
٣٢٠ هـ / ٩٠٨ - ٩٢٢ م ، كما ازدادت أهمية الجهايزة لازدياد  
أهمية الايداع امانا من المصادرة او بدلا من تحويلها الى ذهب وجواهر  
ودفنها في التراب (٥٤) .

كذلك كثرت اعداد الجهايزة ، واصبح للوزراء والعمال جهيزة  
قد اقتصوا بهم ، فكان لأحد عمال الرشيد جهيز خاص يودع عنده  
امواله (٥٥) ، كما كان يقوم بمساعدة الوالى في الشؤون المالية  
للولاية ، اى ان دورهم تعدى الى مساعدة الولاة في تحصيل  
الضرائب ، لذلك تضمنت واجبات جهيز كل اقليم في تسليم الوارد  
من الخراج وعمل حساب شهري وسنوى به (٥٦) حتى توج هذا

---

Goiten, Med. So., 11, P. 238. (٥٣)

Flehel, Op. Cit., PP. 18 — 14. (٥٤)

(٥٥) الدورى ، تاريخ العراق الاقتصادى ، ص ١٦٣ .

(٥٦) ابن مثنى ، قوانين الدواوين ، ص ٣٠٤ .

الدور في النهاية الى القيام بالتصليف والابداع مقابل الفائدة ولذلك  
اقتصر في الغالب في العمل على اهل الذمة ، لأن الاسلام يحرم  
الربا .

صفوة القول ، ان الحرية المتاحة لاهل الذمة في الانتقال بين  
أرجاء العالم الاسلامي وظروف المنطقة وقتئذ قد ساعد على ظهور  
اهل الذمة وثالثهم في ميدان التجارة وما صاحبها من أعمال الصيرفة  
والجبهة اللتين كان لاهل الذمة من يهود ونصارى على وجه  
الخصوص دور ملحوظ من خلالهما حتى أصبحت وضعيتهم الاجتماعية  
متميزة .

## الفصل الخامس

### غير المسلمين والحياة الاجتماعية والثقافية

- الرعاية الاجتماعية
- علاقتهم بالمسلمين
- الثروات
- الأعياد
- حرية التعليم
- الترجمة
- الطب



## عسير المسلمين والحياة الاجتماعية والثقافية

نال القيمون من خلال ما أتيح لهم من حقوق وحریات فی المجتمع الاسلامی « حق المواطنة » الذي يمثل الاطار التطبیقی لما جاء فی هذا الدین الخف من تعالیم سامیة تدعو الی بناء مجتمع علی أساس من العدالة الاجتماعیة بتحریر من العبودیة والظلم الاجتماعی ، واستند نظام المواطنة فی الاسلام علی القواعد الأساسیة للإسلام من عدل ومساواة (١) .

وشمل حق المواطنة كافة الحریات التي أتیحت لأهل الذمة بدایة من عصر الرسول ( صلی الله علیه وسلم ) الذي طبته علی النصارى والیهود فی الحجاز ثم علی مجوس هجر عن طریق الجزیة

---

(١) ابراهیم المدوی : نظام المواطنة فی الاسلام ، ومنجزاته للحضارة العربیة ، من مجموعة البحوث فی تاریخ الحضارة الاسلامیة التي لقیحت فی ندوة للحضارة الاسلامیة فی فکری الاستقل الدكتور أحمد فکری ، القاهرة ١٩٨٣ ، ص ١٦٩ .

التي بمقتضاها أصبح الذميون رعايا من إبناء الدولة الإسلامية ينعمون بحقوق المواطنة في ظل الأمان والضمان والعهد (٢) ، مما أباح لأولئك الرعايا ممارسة مختلف أوجه النشاط في المجتمع الإسلامي والمشاركة في الحياة العامة باعتبارهم أعضاء مؤثرين في المجتمع فاستخدموا في الإدارة وشاركوا في الحياة الاقتصادية . ويدهى أن ينعكس كل ذلك على مظاهر الحياة الاجتماعية ، لأنهم لم يعيشوا بمعزل عن حركة المجتمع الإسلامي ، لكنهم كونوا جزءا من هذا الإطار العام له ، فشملتهم الدولة الإسلامية بالرعاية الاجتماعية ، كما نشأت بينهم وبين المسلمين كثير من العلاقات الاجتماعية : متعبن بوضع اجتماعية اتاحت لهم تكوين الثروات ولديهم الحرية في الاحتفال بأعيادهم الخاصة . وبذلك استطاع الذميون أن يمارسوا مظاهر الحياة الاجتماعية بحرية تامة في دار الإسلام .

ومن بين الطوائف التي انتشرت في الدولة الإسلامية بأعداد كبيرة نسبيا اليهود حيث بلغ عددهم في العراق حتى نهاية القرن السادس الهجري حوالى ستمائة ألف يهودى (٣) . وكان ببغداد إذ ذاك نحو ألف يهودى ، كما أقاموا في مدن أخرى بالعراق ففي الموصل سبعة آلاف وفي جزيرة ابن عمر أربعة آلاف (٤) ، كما كان بالكوفة سبعة آلاف والبصرة ألفان (٥) وفي خراسان كان يوجد يهود كثيرون ونصارى قليلون (٦) ، أما في مصر فشكل اليهود في مدينة الفسطاط عددا كبيرا بالنسبة لبقية مدن مصر حيث تركزت الجالية

(٢) نفس المرجع : صفحات ١٧١ - ١٧٢ .

(٣) مجل ، الحضارة الإسلامية ، ج ١ ، ص ٨٣ .

(٤) نفسه : ص ٨٢ .

(٥) القسطنطيني : أخبار العلماء بأخبار الحكماء ، القاهرة ١٨٠٢ ، ص ١٩٤ .

(٦) القسطنطيني : أحسن التقاسيم ، ص ٣٢٣ .



اليهودية ، وكان فى القاهرة سبعة آلاف يهودى وفى الاسكندرية ثلاثة آلاف وبالمدن التجارية فى الصعيد ستمائة (٧) .

كما بلغ عدد النصارى فى بغداد ما بين أربعين وخمسين ألف نصرانى(٨) بدليل انتشار الأديرة والكنائس النصرانية فى أنحاء المدينة ، كما كان النصارى كثيرون العدد فى مدينتى الرها وتكريت حيث تجمع سائر فرق النصارى وبها البيع والأديرة(٩) ، وفى مصر شكل النصارى عددا لا بأس به من أهل مصر ، فكان دافعوا الجزية فى القرن الثانى الهجرى خمسة ملايين وهذا يدل على أنه كان بمصر عدد كبير من الأقباط(١٠) وحسبنا دليلا على ذلك انتشار الكنائس والأديرة التى ذكرها أبو صالح الأرمنى فى كتابه كنائس وأديرة مصر والمقريزى أيضا فى خططه .

أما المجوس ، فكانوا كثيرين بالعراق ، خاصة فى جنوب فارس ، كذلك انتشر الصابئة بأعداد قليلة بخران والرقّة وديار مضر ، لكنهم انقرضوا حتى أن عددهم مع مطلع القرن الخامس الهجرى لم يتجاوز أربعين نفسا(١١) ، ويبدو أنهم تمتعوا أيضا بحماية الخلافة فقد أصدر الخليفة القاهر ، فى منتصف القرن الرابع الهجرى أمرا بصيانتهم وحراستهم .

ولم يكن أهل الذمة يعيشون بمعزل عن المجتمع الإسلامى داخل جالياتهم ، فلم يوجد فى المدن الإسلامية أحياء خاصة لليهود

---

(٧) نفس المصدر .

(٨) مئز : المرجع السابق ، ص ٨٤ .

(٩) ابن حوقل : المسالك والممالك ، ص ١٥٦ .

(١٠) مئز : المرجع السابق ، ج ١ ، ص ٨٣ .

(١١) نفسه : ص ٨٦ .

والنصارى بحيث لا يتعدونها وإن آثر أهل كل دين أن يعيشوا مقاربين (١٢) ، لكنهم ساكنوا المسلمين وحظوا باحترامهم ماداموا محافظين على اليهود ولم ينقضوها ، ومن الثابت أن العرب مع بداية الفتوحات قد استقروا في البلاد المفتوحة فلما فتحت دمشق لحق كثير من أهلها بهرقل في مدينة انطاكية فكثر فضول منازل دمشق فنزلها المسلمون (١٣) ، وعندما ولى هرثة بن عرفة على الموصل في خلافة عمر بن الخطاب كان بالمدينة بيع للنصارى ومنازل قليلة ومحلة لليهود فحصرها وأنزل العرب بمنازل لهم (١٤) ، وفي إقليم ما وراء النهر ، دخل قتيبة بن مسلم سمرقند وأسكن المسلمين مع أهلها (١٥) .

ومع اختطاط المسلمين للأبصار الإسلامية في أرجاء الدولة الإسلامية كافة ، لم يشأ العرب أن يجعلوا أهل الذمة جماعة منبوذة داخل المجتمع الإسلامي فوجدت منهم أعداد كبيرة في هذه المدن كما أسلفنا كما انتشرت بها كنائسهم وبيعتهم ، لأنه قد أتيح لهم السكنى في أبصار المسلمين وفي أسواقهم يبيعون ويشتررون (١٦) .

ويذكر المؤرخون (١٧) أن الخليفة الحاكم الفاطمي قد أمرد لليهود حارة زويلة وأمرهم أن يسكنوها ولا يخالطوا المسلمين في حاراتهم ، ورواية أخرى تقول أنه أسكنهم في حارة اسمها الجودية (١٨) ،

(١٢) نفسه . ج ١ ، ص ٩٢ .

(١٣) البلاذري : فتوح البلدان ، ص ١٢٩ ، وفي أيضا أنهم مولحوا على انصاف منازلهم وكنائسهم .

(١٤) نفسه : ص ٣٢٧ .

(١٥) نفسه : ص ٤١١ .

(١٦) أبو يوسف : الحراج ، ص ١٣٧ .

(١٧) ابن أبياس ، بدائع الزهور ، ج ١ ، ص ٥١ .

(١٨) الميزي ، الخط ، ج ٢ ، ص ٥ .

وإذا حاز لنا تصديق هذه الروايات فمرد ذلك أننا لا نستطيع أن نتخذ الحاكم بأمر الله مثلاً يحتذى لجميع خلفاء المسلمين بل هو يعد استثناء ، كما سبق أن ذكرنا ، في حين أن اليهود عاشوا بعيدين عن اضطهاد الحاكم .

### الرعاية الاجتماعية :

كما اهتم حكام الدولة الإسلامية بأحوال أهل الذمة وشملوهم بالرعاية التامة ، حتى يمكن أن يقال أن الذميين تمتعوا بالمظلة الاجتماعية من قبل الدولة الإسلامية بتطبيق التكافل الاجتماعى على طوائفهم مثل المسلمين ، وتجلى ذلك منذ بداية الفتوحات فى عهود الأمان ومنها ما عاهد به خالد بن الوليد أهل الحيرة فى عام ١٢ هـ / ٦٣٣ م على أن أى شيخ غير قادر على العمل أو أصابه المرض ، أو كان غنيا فافتقر وصار أهل دينه يتصدقون عليه طرحت جزيته وعيل من بيت مال المسلمين وعياله ما أقام بدار الهجرة ودار الاسلام(١٩) .

وتبين مما قام به الخليفة عمر بن الخطاب تجاه أهل الذمة رغبته الملحة فى أن يشملهم بعدله ورعايته فتذكر المصادر(٢٠) أن عمر أجرى الصدقة على شيخ يهودى مكثوف البصر وقال : ( ما أنصفناه أن أكلنا شببيته ثم نخذله عند الهرم ) وأعطاه شيئا من منزله ، ثم أرسل الى خازن بيت المال وقال له : انظر هذا وضرباه ! ( انها الصدقات للفقراء والمساكين ) والفقراء هم المسلمون وهذا من مساكين أهل الكتاب ووضع عنه الجزية وعن أمثاله ، كما مر

---

(١٩) أبو يوسف : الخراج ، صفحات ١٥٥ - ١٥٦ .

(٢٠) نفسه ، ص ١٣٦ .

عمر في أرض دمشق يقوم مجنومين من النصارى ، فأمر أن يعطوا  
من الصدقات وأن يجرى عليهم الحقوق بانتظام(٢١) .

كما أمر الخليفة عمر بن عبد العزيز بالرفق بأهل الذمة ، فإذا  
كبر الرجل منهم وليس له مال تنفق عليه الدولة ، فإذا كان له حميم  
ينفق عليه حميمه ، كما لو كان له عبد فكبرت سنه ، فلا بد من الاتفاق  
عليه حتى يموت أو يعتق ، وهذا معناه أن الدولة الإسلامية مع عمر  
قد كتلت الاتفاق على فقراء أهل الذمة ماداموا لا يوجد لديهم من  
ينفق عليهم ولذلك كان كتاب عمر إلى عامله على الكوفة : ( ان تو  
أهل الذمة ) (٢٢) ، كما كتب إلى عامله على الكوفة أيضا يتوزع ما  
فصل من أعطية الجند على أهل الذمة بعد أن وزع على المسلمين  
غير القادرين جزءا من هذا المال(٢٣) وانعكست هذه المعاملة الطيبة  
على تصرفات الرعية نجاه النميمين حتى حرص حرس عمر على دفع  
الظلم من أهل الذمة(٢٤) .

ويبدو أن خلفاء بني العباس كانوا حريصين أيضا على رعاية  
أهل الذمة اجتماعيا ، حتى سار على نهجهم أمراء بني بوية ، فقد  
أذن عضد الدولة البويهى لوزيره النصرانى نصر بن هارون بإطلاق  
الأموال لفقراء أهل الذمة(٢٥) .

---

(٢١) البلاذرى : فتوح البلدان ، ص ١٣٥ .

(٢٢) ابن عبد الحكم : مسيرة عمر بن عبد العزيز ص ٦٧ .

(٢٣) نفسه .

(٢٤) نفسه ، ص ١٦٤ .

(٢٥) ابن الأثير : الكامل ، ج ٨ ، ص ٢٢٤ .

## علاقتهم بالمسلمين :

وعلى صعيد العلاقات الاجتماعية بين المسلمين وأهل الذمة ، فقد نشأت وتحددت من خلال بعض النصوص القرآنية وأحاديث الرسول عليه الصلاة والسلام ، قال تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين » (٢٦) وقال سبحانه أيضا : « اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتوهن أجورهن » (٢٧) .

وكان الرسول عليه الصلاة والسلام مثلا أعلى للمسلمين في معاملة الأديان الأخرى ، فقد روى أنه كان يحضر ولائتهم ويعود مرضاهم ويشيع جنازهم ويزورهم ويكرمهم (٢٨) ، وروى أنه مرّت جنازة أمام الرسول فقام لها تعظيما ، فقبل له : أنها جنازة يهودى ، فقال : اليس أنسانا ، كما روى أنه لما زاره وفد نصارى تجران فرش لهم عباثته وأجلسهم عليها ، كذلك أوصى الجار المسلم أن يحسن إلى جاره غير المسلم (٢٩) ، وأجاز التعامل معهم في البيع والشراء ومشاركتهم في التجارة على أن يكون البيع والشراء بيد المسلم (٣٠) .

وبذلك وضع للمسلمين أسلوب التعامل مع غير المسلمين من خلال حسن المعاملة والمجاملة في المناسبات المخططة بحضور

- 
- (٢٦) سورة الممتحنة : آية ٨
  - (٢٧) سورة المائدة : آية ٥
  - (٢٨) ابن القيم الجوزية . أحكام أهل الذمة ، صحت ٢٠١ - ٢٠٢
  - (٢٩) نفسه .
  - (٣٠) ابن القيم الجوزية ، المصدر السابق ، ج ٢ ، صفحات ٧٧٧ - ٧٧٨

أفراحهم وزيارتهم وعبادة مرضاهم وشهود جنازاتهم ومشاركتهم فى الطعام والزواج من النميات ، ومن مظاهر احترام أهل الذمة فى المجتمع الاسلامى ما ذكره المؤرخون (٣١) من قيام أحد قضاة بغداد واقفا لأحد الوزراء النصارى وهو عبدون بن صاعد النصرانى ، فلما أنكر الشهود ومن حضره ذلك ، قال القاضى : هذا الرجل يقضى حوائج المسلمين وهو سفير بيننا وبين خليفتنا وهذا من البر .

كما اختلط النصارى بالمسلمين عن طريق اتخاذ الخلفاء جوارى نصرانيات مراعين فى ذلك التقاليد الدينية وقد تكون الجارية تلبس الصليب والزنار ، فكان للخليفة المهدى جارية نصرانية تعلق فى عنقها صليبا من ذهب (٣٢) .

وفى مصر ومع ازدياد أعداد الداخلين فى الاسلام ، بقى كان القبط ومع انهم اقلية لكنها كانت اقلية كبيرة العدد حيث وجدت جاليات كبيرة فى مدينة الفسطاط والقطائع وكان اعيان هذه الطائفة القبطية لهم مكانتهم الاجتماعية فى البلاد ، وتشير أوراق البردى العربية الى ظاهرة الزواج بالنميات ، وهذه الظاهرة التى شاعت فى العصر الطولونى ومنها زواج بونة ابنة حليص من زوجها يزيد ابن قاسم (٣٣) .

كذلك شارك أهل الذمة فى أحداث الحياة العامة ، فحين اشتد المرض بأحمد بن طولون أمر الرعية بالدعاء له ، فخرج اليهود بتوراتهم والنصارى بأنجيلهم ، بينما خرج صبيان المكاتب بالالواح

---

(٣١) ياقوت : معجم الادباء ، القاهرة ١٩٦٥ ، ج ٦ ، ص ٣٦ .

(٣٢) الطبرى ، تاريخ الامم والملوك ، ج ١٠ ، ص ٢٠ ، روافيل بلو اسحق ،

احوال النصارى ، ص ٦٠ .

(٣٣) جروهمان : أوراق البردى العربية ، الجزء الاول ، ورقة رقم ٤٨ .

على رؤوسهم وخرج جميع العلماء والصلحاء وهم يدعون الله تعالى له بالعافية والشفاء واستبروا على ذلك عدة أيام حتى مات (٣٤) .

وفى أفريقية فى عصر الولاة شارك النصارى فى استقبال الوالى الجديد الفضل بن روح بن حاتم عام ١٧٧ هـ / ٧٩٣ م ، فنصبت له القباب من مسجد أم الأمير الى دار الامارة ، كما نصب له قرية ريجان فى طريقه وعليها طومار كتب فيه بخط غليظ : « انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » ، فسأل الفضل من فعل هذا ؟ قالوا : قسطاس النصارى ، فاستحسنه (٣٥) .

كذلك كان اهل الذمة يعاملون فى مارستانات بغداد معاملة المسلمين ، فعندما وقع وباء فى بغداد فى اوائل القرن الرابع فوقع الوزير على بن عيسى الى سنان بن ثابت طبيب الخليفة القاهرة وهو الذى كان يتولى المعالجة واعطاء الادوية للمرضى خارج بغداد بأن يعالج الذميين مثل المسلمين (٣٦) .

## الثروات :

والواضح أن اهل الذمة استطاعوا من خلال ممارستهم لواجب النشاط المختلفة فى المجتمع الاسلامى أن يملكوا الثروات ويقتنوا الضياع والاراضى ، فكان المسلمون والنصارى فى بغداد فى تلك الرتيق والاكثار من العبيد سواء ، كما جمع نصارى بغداد الثروات الضخمة وصرفوا الاموال وسكنوا القصور ، وكان الطبيب بختشيوغ

---

(٣٤) البلوى : سيرة احمد بن طولون : صفحات ٣٣٠ - ٣٣١ .

(٣٥) الرهيق القيروانى ، تاريخ افريقية والمغرب ، ص ١٨٤ .

(٣٦) القسطنطينى ، اخبار العلماء ، ص ١٣٢ .

يضاهي الخليفة المتوكل في اللباس وعدد الجواري والعبيد وعندما دعا الخليفة الى قصره احضر كل ما في بغداد من الخيش ورطبه بالماء ليصير كل مكان يمر فيه الخليفة نديا ، وكان من عاداته أن يجلس في غرفة من الابنوس ويخرج من قصره وبين يديه ألف من الرجال ، كما يقال عنه ، انه كان يصرف كل ليلة خمسمائة دينار على الشموع والزيت والبخور (٣٧) ، وهذا الامر مبالغ فيه لكنه يلقى الضوء على مدى الثراء الذي تمتع به الذميون آنذاك .

وفي مصر أيام الدولة الطولونية ، يبدو أن حالة اليهود المادية كانت طيبة ، بدليل أنهم اشتروا كنيسة الأقباط بالفسطاط من البطررك ميخائيل (٣٨) ، كما استطاع يعقوب بن كلس الذي أتى الى مصر أيام كافور الاخشيد من خلال عمله كوكيل للتجار أن يشتري ضياعا من ريف مصر ، كما أتاح عمله لدى المعز الاشراف على جميع الأعمال كما ذكرنا أنه قد أصبح له أقطاعات من قبل الخلافة بمصر والشمام مبلغها ثلثمائة ألف دينار واتسعت دائرته ووهب خمسمائة غلام (٣٩) كما استفاد أبو سعد ابراهيم بن سهل التستري من تدخله في الحكم واشرافه على ديوان أم المستنصر من جمع ثروة هائلة فكان على سقف داره ثلثمائة جرة من الفضة ، كما كان لأخيه أبي نصر مائتا ألف دينار (٤٠) .

وهذه الثروات لم يقتصر امتلاكها على اليهود الذين وصلوا الى أعلى مناصب الدولة كما سبق ، ولم تكن أيضا قاصرة على

(٣٧) ابن أبي أصيبعة - طبقات الأطباء ، ج ٢ ، ص ٤٣ .

(٣٨) Mann, the Jews PP. 14 — 15.

(٣٩) المقرئى : الخط ، ج ٢ ، صفحات ٥ — ٦ .

Fischel, Jews P. 48

(٤٠) ناصر خسرو ، سفرنâme ، ص ٦٩ . Ibid, P. 77.



الرجال ، فتشير وثائق الجنيزة الى امتلاك المرأة اليهودية للعقارات لدرجة كبيرة تستلفت النظر(٤١) .

وما يدل على ثراء أقباط مصر ، ما أوقف على الكتائس من ضياع ومزارع وقياسر وخانات وحوانيت ونخل وبساتين من شجر مثمر(٤٢) . كذلك انعكس ثراء النصارى فى عهد الخليفة الحافظ فيها تفاخروا به من ركوب البغال المسومة بالسروج المحلاة بالجم الثقيلة(٤٣) .

ويسـوقنا هذا الى حقيقة لابد من تأكيدها وهى ان اهل الذمة قد تصدروا السلم الاجتماعى الى جانب وجود شرائح منهم فى الطبقات المختلفة ، بمعنى أنهم لم يحصرُوا فى طبقة معينة باعتبارهم محكومين ، بل على العكس من ذلك ، لم ينلق دونهم الهيكل الاجتماعى ، لانهم شاركوا فى الحياة العامة بختلک أوجهها فكان من البديهي ان تقوز شرائح اهل الذمة بين الطبقات الاجتماعية المختلفة ، وفى الطبقة العليا اندرج فيها من الذميين من ولوا الوزارة ومن عملوا فى الجهاز الادارى فى الدولة الاسلامية جنبا الى جنب الامراء والولاة والحكام الذين يشكلون هذه الطبقة من المسلمين ، اما الطبقة الوسطى فيندرج فيها الاطباء والمهندسون والعاملون فى التجارة والصيرفة والجهذة ، والطبقة الدنيا فبديهي ان يندرج فيها الاساكفة والخياطون والصباغون وغيرها من الحرف التى تنتمى الى هذه الطبقة فى الهيكل الاجتماعى العام ، وحسبنا ان المسلمين قد راعوا هذا الاختلاف فى الانتباء الطبقي للذميين منذ البداية منذ تقديرهم للجزية كما سبق أن اسلفنا .

---

Ashtor, Histoire du Prix et des Salaires, Paris (٤١)  
1969. PP. 182, 185, 199.

(٤٢) يحيى بن سعيد : صفحات ٢٢٦ ، ٢٢٢ .

(٤٣) المغربي : الخطط ، ج ١ ، ص ٤٠٦ .

## الأعياد :

ونمينا يتعلق بالأعياد ، فقد مارس أهل النمة الحرية العامة في الاحتفال بها ، ومن الثابت أن عهود الأمان المبكرة قد خولت لهم حرية الاحتفال ومنها عهد أبى عبيدة بن الجراح مع أهل الشام ، فقالوا له : ( اجعل لنا يوما في السنة نخرج فيه صلباننا بلا رايات ، وهو يوم عيدنا الأكبر ، فأجابهم الى ذلك ) ، كما أكد الخليفة عمر ابن الخطاب هذا الأمر (٤٤) ، وكذلك ما عاهد به خالد بن الوليد أهل الحيرة ، فأطلق لهم الحرية أيضا في إخراج النواقيس وضربها في يوم عيدهم (٤٥) .

واستمر أهل النمة يحتفلون بأعيادهم الدينية بحرية تامة ، حتى أن بعض المؤرخين ائردوا لها فصولا مما يؤكد أنها كانت تشكل جزءا له أهميته في المجتمع الاسلامي ، لا سيما أعياد اليهود والنصارى باعتبارهم يمثلون الغالبية العظمى من أهل النمة في هذا المجتمع .

أما أعياد اليهود فقد قسمها المؤرخون الى قسمين : أعياد شرعية وأعياد محدثة ، والأعياد الشرعية عددها خمسة وهي ما نطقت به التوراة ومنها :

« عيد رأس السنة » : ويسمونه عيد « رأس هيشا » أي عيد رأس الشهر ويحل في شهر تشرى (٤٦) ، كما يعتبر هذا العيد أيضا عيد عتق وحرية عند اليهود ويسمى عيد البشارة بعق الأرقاء (٤٧) .

---

(٤٤) أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٤٩ .

(٤٥) نفسه : ص ١٥٤ .

(٤٦) الطقشندى : صبح ، ج ٢ ، ص ٤٢٦ .

(٤٧) المفريزي ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٧٣ .

والعيد الثانى : عيد صنوماريا ويسمونه « الكبور » وهو يوم « الاستغفار » وجعل الريانون مدة الصوم خمسا وعشرين ساعة تبدأ قبل غروب شمس التاسع من شهر تشرى وتنتهى بعد مضى ساعة من غروبها فى اليوم العاشر ، وربما سموه العاشر ، بينما جملة القراون أربعة وعشرين ساعة تبدأ من غروب شمس التاسع شهر تشرى وتنتهى بغروبها فى اليوم التالى (٤٨) . ومن لم يصم منهم هذا الصوم قتل شرعا ، ويعتقدون أن الله يغفر لهم ذنوبهم فيه ماعدا الزنا بالمحصنات وظلم الرجل لآخيه وانكار ربوبية الله تعالى .

عيد المظلة : وكان الاحتفال به يبدأ فى الخامس عشر من شهر تشرى ، وهو سبعة أيام يعيدون فى أولها ، وفى اليوم الثامن عيد الاعتكاف ، وفى ذلك العيد كان اليهود يجلسون تحت ظلال سعف النخل الأخضر وأغصان الزيتون ونحوها من الأشجار التى لا يتناثر ورقها على الأرض تذكرنا للغمام الذى أظلم به الله تعالى فى التيه ، ويصوم فيه القراون فى اليوم الرابع والعشرين من هذا الشهر ويعرف « بصوم كوليا » أنها عند الريانيين فكان الصوم فى ثلثه (٤٩) .

عيد الفطير : ويسمونه « الفصح » ويكون فى الخامس عشر من شهر نيسان وهو سبعة أيام ، يأكلون فيها الفطير وهى الأيام التى تخلصوا فيها من فرعون بعد أن أغرقه الله ، ولا يصح أن يبدأ هذا العيد عند الريانيين يوم الاثنين أو الأربعاء أو الجمعة وهو مالم يتقيد به القراون (٥٠) ، « يعتبر هذا العيد عند اليهود من أعياد

(٤٨) الطقسندى ، المصدر السابق .

(٤٩) القرىزى ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٤٧٣ .

(٥٠) نفسه ، ص ٤٧٤ .

التضحية ومواسم الحج ففيه يحج القراعون والربانئون الى بيت المقدس ويضحون على الصخرة المقدسة (٥١) .

عيد الأسابيع ويكون بعد عيد الفطير بسبعة أيام ، وهي عندهم الأسابيع التي أنزل الله تعالى فيها على بنى اسرائيل الفرائض متضمنة الوصايا العشر المنسوبة الى موسى عليه السلام . وهذا العيد يحل في شهر سيوان من شهور اليهود . وفيه يأكلون القثائف ويتفننون في مبلها ويأكلونها بدلا من المن الذي أنزله الله عليهم في هذا اليوم ، ويسمى هذا العيد أيضا « عشرتا » بالعبرية ومعناه الاجتماع ولا يجد هذا العيد عند الربانيين أيام الثلاثاء والخميس والسبت . بينما لم يتقيد القراعون بذلك عند احتفالهم بهذا العيد (٥٢) .

أما الأعياد المحدثه زيادة على الأعياد الشرعية ، عيدان « عيد الفوز » و « عيد الحنكة » .

عيد الفوز : يبدأ في الثالث عشر من آذار الى الخامس عشر ، وسبب اتخاذ اليهود لهذا العيد ، انه بعد تدمير بيت المقدس على يد بخت نصر الذي أجلاهم الى عراق العجم في مدينة تسمى خي فيها عرف بالسبى البابلى ، فلما ملك أردشير ، علم بأن لأحد أحبار اليهود ويسمى مردوخاى ابنة عم رائمة الجمال ، فتزوجها وقرب ابن عمها فحسده هيمون وزير الملك وعمل على التخلص منه ، هو وجميع طائفة اليهود في المملكة ورتب هذا الأمر مع نواب الملك على أن يقتل كل أحد منهم من يعلمه من اليهود وحدد لذلك يوما وهو

(٥١) الطقشندى ، المصدر السابق ، ج ١٣ ، ص ٢٦٨ .

(٥٢) نفسه ، ج ٢ ، ص ٤٢٧ ، القريزى ، الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٧٤ .

ص ٤٧٤ .

النصف من آذار ، لكن مردوخاى علم بهذا الأمر عن طريق جواسيسه فنقل الأمر الى ابنة عمه التى قامت هى الأخرى بإبلاغ الملك ، فأمر بقتل هيومن وأتاح لليهود قتل شيعته من الثالث عشر الى الخامس عشر من آذار ولذلك اتخذ اليهود من هذه المناسبة عيداً اتسم بالهجو والخلاعة (٥٣) .

عيد الحنكة : وهو ثمانية أيام ، وسبب اتخاذهم لهذا العيد يرجع الى ما تعرض اليه اليهود عام ١٦٥ ق . م . تحت حكم البطالمة فى بلاد الشام من ارغابهم على عبادة الأصنام ، لكن اليهود استطاعوا من خلال قيام كاهنهم الأكبر يعاون ابنواؤه الثمانية بحركة مضادة استردوا بعدها الهيكل من جيوش البطالمة فى الخامس والعشرين من كسليو نظف فيه الهيكل من التماثيل الاغريقية ، لكنهم لم يجدوا الزيت لاضاءة الهيكل ، فوزعوا الوقود على عدد من المصابيح التى يوقدونها على أبواب دورهم كل ليلة حتى تنتهى الثمانى ليالى ولذلك يعنى اسم الحنكة المرتبط بهذا العيد بمعنى التنظيف (٥٤) .

وفىما يتعلق بأعياد النصارى فهى كثيرة وهى أربعة عشر عيداً وتنقسم الى قسمين : أعياد كبار وعددها سبعة أعياد وأعياد صغار وعددها سبعة أيضاً (٥٥) .

وأول الأعياد الكبار هو عيد البشارة أى بشارة غبريال

---

(٥٣) نفسه ، ج ٢ ، ص ٤٢٨ .

(٥٤) المقرئى ، الخط ، ج ٢ ، ص ٤٧٣ .

(٥٥) الطقشندى ، المصدر السابق ، ج ٢ ، صفحات ٤١٥ - ٤١٦ ،

المقرئى ، المصدر السابق ، ج ١ ، ٢٦٣ - ٢٦٥ .

السيدة المذراء بيلاد عيسى عليه السلام وموعده فى التاسع والعشرين من برمهات من شهور القبط سنويا .

والعيد الثانى هو : « عيد الزيتونة » أو « عيد الشعانين » .  
أى التسبيح وهو فى سابع أحد من صومهم فى ذكرى دخول المسيح الى القدس ثم دخوله راكباً لليعفور ( وهو الحمار ) والناس يسبحون بين يديه وهو يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، وعادتهم فى هذا اليوم أن يخرجوا بسعف النخل من الكنيسة .

والعيد الثالث هو : « عيد الفصح » وهو بمثابة العيد الكبير عندهم يحل فى يوم الفطر من صومهم الاكبر ، ويقولون ان المسيح قام فى هذا اليوم بعد صلبه ودخل على تلاميذه وسلم عليهم واكل معهم وأوصاهم ثم صعد الى السماء بعد أربعين يوماً .

والعيد الرابع هو : « عيد خميس الأربعين » ويذكر النصارى أن السيد المسيح عليه السلام بعد أربعين يوماً من القيام خرج معه تلاميذه ، حيث باركهم ثم صعد الى السماء بعد أن تم ثلاثاً وثلاثين سنة وثلاثة أشهر ورجع تلاميذه الى بيت المقدس بعد وعده لهم بظهور أمرهم .

والعيد الخامس هو : « عيد الخميس » الذى كان يطلق عليه أيضاً « عيد المنصرة » ويحل فى السادس والعشرين من شهر بشنس بعد خمسين يوماً من القيام ، ويعتقد النصارى أن روح القدس حلت فى التلاميذ فى هذا اليوم ، وتفرقت عليهم السنة الناس ، فتكلموا بجميع اللسان ، وذهب كل واحد منهم الى البلاد التى يعرف لفتها يدعون الناس الى دين المسيح .

أما العيد السادس فهو « عيد الميلاد » ويحل فى اليوم التاسع والعشرين من كيهك ، وهذا اليوم يوافق عندهم ليلة ميلاد المسيح

ويقولون أنه ولد يوم الاثنين فيجعلونه عشية الأحد ، وفيه توجد المصاييح بالكنايس ويزينونها .

والعيد السابع هو : « عيد الغطاس » ويتم الاحتفال بهذا العيد في الحادى عشر من طوبة في مناسبة تعبد السيد المسيح عليه السلام على يد يوحنا المعمدان يحيى بن زكريا عليه السلام في مياه نهر الأردن وعادة النصارى في هذا اليوم غمس أولادهم في الماء رغم شدة البرد .

أما الأعياد الصغار فهي سبعة أيضا منها : « عيد الختان » ويحل في سادس بؤنة من شهورهم ، في ذكر ختان المسيح عليه السلام وهو اليوم الثامن من الميلاد .

والعيد الثانی هو : « عيد الأربعين » في الثامن من أمشير في ذكرى مباركة الكاهن سميان للسيد المسيح عليه السلام في الهيكل بعد أربعين يوما من مولده .

والعيد الثالث : هو « خبيس العهد » ويحل موعده قبيل الفصح بثلاثة أيام ، عادتهم في هذا اليوم أن يقوم البطريرك بغسل أرجل الحاضرين من النصارى في ذكرى غسل المسيح لأرجل حواريه ليعلمهم التواضع وفيه أخذ عليهم العهد أن لا يفترقوا وأن بتواضع بعضهم لبعض ، وعامة النصارى يسمون هذا اليوم خبيس العدس ، لأنهم يطبخون فيه العدس على ألوان .

والعيد الرابع هو : « سبت النور » ويعتقد النصارى أن النور يظهر على مقبرة المسيح في هذا اليوم فتشتعل منه مصاييح كنيسة القيامة بالقدس ، ويحل هذا اليوم قبل الفصح بيوم .

أما العيد الخامس فهو : « عيد حد الحدود » وهو بعد عيد الفصح بثمانية أيام في أول أحد بعد الفطر ، وفيه يقومون بتجديد اثاث البيوت ، كما تنشط فيه المعاملات الدنيوية لديهم .

والعيد السادس : « عيد التجلى » ويحل موعده فى الثالث من شهر مسرى ويذكرون أن المسيح عليه السلام تجلى على تلاميذه فى هذا اليوم بعد أن رفع ، وتمنوا عليه أن يحضر لهم ( إيليا وموسى ) فأحضرها لهم بمصلى بيت المقدس ثم صعد الى السماء وصعدا معه .

والعيد السابع هو : « عيد الصليب » فى السابع عشر من شهر توت يحتفلون فيه بذكرى ظهور صليب الصلبوت ويذكر أنه بعد أن تنصر قسطنطين خرجت أمه هيلانة الى الشام فبنت الكنائس وسارت الى بيت المقدس وطلبت الخشبة التى اعتقد النصارى أن المسيح صلب عليها فحملت إليها ففشتها بالذهب واتخذت ذلك اليوم عيداً (٥٦) .

وللنصارى أعياد أخرى ، غير تلك الأعياد السابقة وقد بلغت حسب تقدير القلقشندي مائة وثمانية وسبعين عيداً وموسماً موزعة على شهور السنة (٥٧) . ومنها عيد الفيروز وهو أول السنة القبطية ، وهو أول يوم من شهر توت (٥٨) . كذلك عيد الشهيد ويحل فى اليوم الثامن من شهر بختنس ، ويقولون إن النيل بمصر لا يزيد فى كل سنة حتى يلتقى النصارى فيه أصبع من أصابع أسلافهم الموتى (٥٩) .

ومما يدل على قوة الروابط الاجتماعية بين المسلمين وأهل الذمة ويشير أيضاً الى تسامح المسلمين أنهم لم يتركوا الذميين تقط

---

(٥٦) اعلقشندى ، صبح ، ج ٢ ، صفحات ٤١٨ - ٤١٩ .

(٥٧) نفسه : صفحات ٤٢٠ - ٤٢٥ .

(٥٨) المتريزى : الخطط ، ج ١ ، ص ٢٦٧ .

(٥٩) نفسه : ص ٦٩ .



يحتفلون بأعيادهم بحرية تامة ، بل شاركهم المسلمون الاحتفال بها ، وكان يبلغ الأمر في بعض الأحيان قيام بعض الخلفاء بخصوس مواكبهم وأعيادهم والأمر بصيانتهم ، وفي حالة انقطاع المطر كانت الدولة تأمر بعمل مواكب يسير فيها النصارى وعلى رأسهم الأسقف واليهود ومعهم النافخون من الأبواق(٦٠) .

وفي القرن الرابع الهجرى ، كان نصارى بيت المقدس يخرجون في عيد الزيتون ( عيد الشعانين ) ويحملون شجرة من شجر الزيتون من الكنيسة ويشقون بها شوارع المدينة بالقراءة والصلوات حاملين الصليب مشهورا ويركب والى البلد في جميع مواكبهم ويذب عنهم(٦١) .

ونفس اليوم كان يطلق عليه في بغداد يوم السياسب ، وكان المسلمون يشاركون النصارى في الاحتفال به ، وكانت الوصائف تظهر في قصر الخلافة ، متزينات في ثياب غالية ، وفي أعناقهن صلبان من الذهب وبايديهن قلوب النخل وأغصان الزيتون(٦٢) . وفي يوم عيد الفصح ببغداد كان المسلمون والنصارى يقصدون دير سمالو شرقى بغداد ، بباب الشماسية ولا يبقى أحد من أهل الطرب واللهو الا حضره(٦٣) . كما كان يحتفل بعيد الصليب ويشارك المسلمون النصارى وكان هذا اليوم يمد عطلة عامة(٦٤) . وكانت

---

(٦٠) متر ، الحضارة الإسلامية ، ج ١ ، ص ٨٨ .

(٦١) يحيى بن سعيد ، ص ١١٨ .

(٦٢) الأصفهاني ، الأغاني ، تحقيق عبد الكريم ابراهيم الفريوى ، القاهرة .

١٩٧٢ ، ج ١٩ ، ص ١٢٨ .

(٦٣) الشافعى ، الديارات ، حققه وعلق عليه كوركيس عواد ، دمشق

١٩٥١ ، ص ٩ .

(٦٤) متر ، المرجع السابق ، ج ٢ ، ص ٢٨٤ .

الاحتفالات التي تتم في الاديرة النصرانية تظهر ايضا هذه المشاركة ، ففي دير الثعالب الذي يقع في الجانب الغربي من بغداد ، كان لا يختلف عن عيده أحد من النصارى والمسلمين (٦٥) ، وفي يوم عيد القديسة اشموني والذي كان يعمل بدير اشموني بقطرل ، غربي دجلة ، وكان هذا العيد من الأعياد العظيمة ببغداد ، يجتمع أهلها اليه كاجتماعهم الى بعض اعيادهم ، ولا يبقى أحد من أهل الطرب واللهو الا خرج اليه (٦٦) ، وفي عيد بريارة ، كان المسلمون يعرفونه ويقدرّون به الفصول ويعرفون وقت الأمطار (٦٧) ، وفي يوم الأحد الرابع من الصوم المسيحي ، كان يتم الاحتفال بعيد دير درمالس ، حيث يجتمع نصارى بغداد ويقام فيه الناس بالايام (٦٨) . وكانت العادة في الاحتفال بعيد النيروز تبادل الهدايا ، وكان الخليفة في بغداد يفرق على الناس أشياء منها صور مصنوعة من عنبر ومنها ورد أحمر (٦٩) .

ولم يكن الحال يختلف في مصر من حيث مشاركة المسلمين في أعياد أهل الذمة ، بل نستطيع أن نذهب في هذا الجانب ، حتى نلقى الضوء على هذه الاحتفالات ومدى تسامح المسلمين مع الذميين في الاحتفال بها في دار الاسلام ، ففي عصر الولاة ظل الأقباط يحتفلون بأعيادهم الدينية ، ولم نسمع عن محاولة من قبل الولاة للحد من حرية الأقباط في هذا الشأن ، لكنهم لم يشتركوا فيها ، على عكس ما حدث بعد ذلك في عصر الطولونيين والاختشيديين الذين كانوا يشتركون في هذه الاحتفالات بهدف التقرب من الشعب

(٦٥) الشهابي ، المصدر السابق ، ص ١٦ .

(٦٦) نفسه : ص ٤٩ .

(٦٧) المقدسي : احسن التقاسيم ، ص ١٢٢ .

(٦٨) الشهابي ، المصدر السابق ، ص ٣ .

(٦٩) نفسه ، ص ٢٢ .

لعاونتهم على الاستقلال عن الخلافة العباسية ، أما الولا فلم  
يحرصوا على ذلك لأنهم كانوا تابعين لدار الخلافة (٧٠) .

لذلك أقبل المصريون المسلمون على الاحتفال بأعياد النصارى،  
كما شارك فيها أيضا محمد بن طنج الاخشيد ، وشهد اجتماعات  
عيد الفطاس عام ٣٣٠ هـ / ٩٤١ م حيث كان فى داره المعروفة  
بالمختارة فى جزيرة النيل وقد أمر فأسرج من جانب النيل بالحزيرة  
ومن جانب الفسطاط ألف مشعل ، غير ما أوقده أهل مصر من  
المشاعل والشمع من مسلمين ونصارى الذين شاركوا فى هذا  
الاحتفال ، فممنهم من كان فى الزوارق ومنهم من كان فى الدور الدانية  
أو على الشطوط يظهرون المأكّل والمشارب والملابس والملاهى  
والعزف الشئ الكثير (٧١) .

ونفس الشئ يقال عن الخلافة الفاطمية التى اتخذت من  
القاهرة مركزا لدولة كبرى ، أرادت أن تؤكد هذا الاستقلال عن  
خلافة بغداد بنسبى الطرق ، لأنها كانت تهدف الى حكم العالم  
الاسلامى فبديهى أن يكون الخلفاء الفاطميون حريصين على التقرب  
الى الشعب المصرى بكل طوائفه ولذا جاءت سياستهم مع أهل  
الغربة أكثر تسامحا ، أضف الى ذلك ما وصف به الفاطميون من ميل  
للترف والرغبة فى اظهاره ، فكانت أعيادهم بوجه عام غاية فى  
البهاء والسرف ومنها أعياد الدمين ، فيصف المؤرخون (٧٢) يوم  
الاحتفال بعيد الفطاس فى عام ٤١٥ هـ / ١٠٢٥ م فى خلافة الظاهر ،  
بأن الخليفة نزل بنفسه لنظر الفطاس ، وضربت للخليفة وحرمة  
الخيام ، كما أمر الخليفة بأن توقد النار والمشاعل فى الليل ، وكان

(٧٠) سيدة كاشف : مصر فى نجر الاسلام ، ص ١٨٨ .

(٧١) المسعودى : مروج الذهب ، ج ٢ ، صفحات ٣٦٤ - ٣٦٥ .

(٧٢) الخريزى ، الخطط ، ج ١ ، ص ٢٦٥ .

هذا الاحتفال يمثل أقصى مظاهر المشاركة بين المسلمين والذميين ، فكانت تنصب الخيام على شاطئ النيل ، ويمتلئ النيل بالزوارق والمراكب التى توقد فيها الأنوار ليلا ، حيث يشعل فى تلك الليلة أكثر من ألف مشعل على الشطوط ، ولا يخلق فيها دكان ولا درب ولا سوق ، ويتبادل الناس فى هذه الليلة الهدايا من أصناف الطعام والحلوى المختلفة (٧٣) . وكانت العادة أن يضاء سوق الشماعين وكانت حوانيته لاتزال مفتحة الى نصف الليل حيث يقصدها كثير من الناس (٧٤) . وكان من رسوم الدولة أن يفرق على جميع أهل الدولة الفانرج والليمون والقصب والسمك والبيورى برسوم مقرر (٧٥) .

وفى عيد خبيس المعهد ، كانت الدولة تضرب عملة صغيرة تسمى « خرابيب » فى هذا اليوم وتفرق على رجال الدولة (٧٦) ، وفيه كان قبط مصر ياكلون العدس ، ويخرج أهل الاسكندرية الى المنارة بياكلهم ، منهم من يذكر الله ومنهم من يصلى ومنهم من يلهو ولا يزالون هناك الى نصف النهار وكان يباع فى هذا اليوم فى أسواق القاهرة بيض مصبوغ عدة ألوان (٧٧) .

وفى ليلة عيد الميلاد ، كان يحتفل بإيقاد النيران ، وكانت الدولة الفاطمية تفرق فيه جامات الحلاوة القاهرية على أرباب الرسوم ورجال الدولة فضلا عن طيافير الزلاوية وماء الورد والسمك

---

(٧٣) ابن ايلس ، بدائع الزهور ، ج ١ ، صفحات ٢١٢ - ٢١٣ .

(٧٤) المقريزى : المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٦٦ .

(٧٥) نفسه ، ج ١ ، ص ٤٩٥ .

(٧٦) نفسه ، ج ١ ، ص ٢٦٦ .

(٧٧) نفسه .

البورى ، وكانت توقد الحوانيت والشوارع بالفوانيس ، ويعطى للفقراء فوانيس ، يحملونها فى ايديهم ولهم على ذلك درهم (٧٨) .

ومن اعياد النصرى التى شارك فيها المسلمون أيضا ، عيد الخروج لسجن يوسف بالجيزة ، وجرت العادة ان يقوم العامة والسوقة بالطواف على أسواق البلد بالطبول والبوقات ليجمعوا ما ينفقوه فى خروجهم الى السجن ، لكن فى عام ٤١٥ هـ / ١٠٢٥ م اشدت الغلاء ، فامتنع التجار عن الدفع ، فأمر الخليفة الظاهر بأن يدفعوا ما جرت به العادة فى هذا اليوم وأن تطلق لهم الدولة ضعف ما اطلق للمحتقلين فى السنة الماضية ، فخرجوا الى السجن ومعهم التماثيل والمضاحك والخيال والحكايات كما خرج الخليفة الظاهر فى جميع من معه من خاصته وحرمة واقام يومين وشهد هذا الاحتفال ، واقام اهل الاسواق نحو الاسبوعين يطرقون الشوارع بالخيال والتماثيل ويطوفون فى القاهرة ليشاهددهم الخليفة الذى كتب لهم سجلا بأن لا يعارضهم أحد منهم فى ذهابه وعوده (٧٩) .

وفى عيد النيروز ، وهو مبدأ السنة الشمسية ، كان الفاطميون يحتفلون أيضا مع الرعية فى هذا اليوم ، وفى خلافة الأمر التى اكتملت فيها الرسوم الفاطمية كان الاحتفال بهذا اليوم فى عام ٥١٧ هـ / ١١٢٣ م غاية فى البهاء حتى أن العولة كانت تطلق الكسوة المختصة بالنيروز من دار الطراز وتطلق كثير من الكسوات الرجالية والنسائية وجميع الاصناف المختصة بالموسم على اختلافها والفاكهة بجميع انواعها (٨٠) .

---

(٧٨) نفسه ، ج ١ ، ص ٢٩٥ .

(٧٩) المعري ، الخطط ، ج ١ ، ص ٢٠٧ .

(٨٠) نفسه ، صفحات ٢٦٨ - ٢٦٩ .

وخلاصة القول ، ان اهل الذمة قد شملتهم رعاية الدولة على الصعيد الاجتماعى وسلكوا المسلمين فى المدن القديمة والأماصير الإسلامية وظلوا يحتفلون بأعيادهم فى حرية تامة يشاركهم المسلمين هذه الاحتفالات فى بهجة وسرور .

وعلى الصعيد الثقافى برزت أسماء كثيرة لأهل الذمة فى مجالات مختلفة مؤكدة ما اتيح لهم من حرية التعليم والمشاركة الفعلية فى المجتمع الإسلامى ، فدرسوا أغلب العلوم العقلية على اختلاف أنواعها ، بل درسوا كل ما يعود الى اللغة العربية واليونانية من أصناف العلوم والمعارف والفنون كالنحو والتاريخ والجغرافيا والهندسة والطب على وجه الخصوص .

### حرية التعليم :

ومن الثابت ان تحصيل العلم لم يكن رسميا ، فتركت الحرية الكاملة لتقرير ما يدرس من قبل الشيوخ ، كما اتيح للطلبة بشكل عام تلقى العلم حسبها أرادوا ، فكان لذلك اثر فى تنوع الدراسة وخلق نوعا من الثقافة الموسوعية (٨١) لاسيما أن هذه الظاهرة كانت أكثر وضوحا بداية من منتصف القرن الثالث الهجرى — التاسع الميلادى مع العباسيين ، لذلك فاستفاد أهل الذمة من هذه الحرية ، ووجدنا نصارى بغداد يتمتعون بحرية التعليم داخل مدارسهم التى ازدهرت ازدهارا لا نظير له ، كذلك كانت لديهم مكاتب البيع فضلا عن ذلك مدارس النيارات التى ضمت ألاما من الدارسين والمعلمين ، فدرسوا كثيرا من العلوم العقلية الى جانب العلوم الدينية ، وقد ألحق بهذه المدارس خزائن للكتب ، ومن

---

(٨١) كاهن ، تاريخ العرب والشعوب الإسلامية ، ص ٢٢٢ ، محمود اسماعيل  
سوسيولوجيا الفكر الإسلامى ، ج ١ ، ص ١٥٨ .

اشهرها مدرسة الشماسية ودار الروم ومدرسة كليشوغ ومدرسة دير مارمينو (٨٢) .

هذا فضلا عن تشجيع الحكام للعلم ، سواء كان حملته من العرب أو غير العرب ، من المسلمين أو غير المسلمين (٨٣) ، فادى ذلك الى تردد الذميين على مدارس المسلمين واشتراكهم مع الطلبة المسلمين فى طلب العلم ويبدو أن هذا الامر قد استثنى ، وتزامن مع اشتطاط الذميين فى عصر المتوكل ، لذلك شملت أوامره المعروفة تجاه اهل الذمة ، بأن لا يتعلم أولادهم فى مكاتب المسلمين والا يستعان بهم فى أعمال السلطان ولا يعلمهم مسلم (٨٤) .

غير أن ما سنه الخليفة المتوكل ، لم يستمر الا لفترة قصيرة والسبب فى ذلك ليس عدم قدرة الحكام المسلمين على أن تكون قراراتهم نافذة تجاه اهل الذمة ، بقدر تأثير فعاليات المجتمع المسلم على حياة الذميين وما أتيح لهم من حريات واسعة طوال العصر الاسلامى لدرجة كان عدم الامتثال لهذه القرارات لا يعد خروجا ولكنه كان استمرارا للحياة السهلة التى تعودوا عليها وشدهم اليها حالة التسامح القصوى من قبل المسلمين .

لذا قرأ كثير من النصارى على مدرسين وفقهاء مسلمين ، ممثلا تلقى حنين بن أسحق المتوفى عام ٢٦٠ هـ / ٨٧٤ م دروسا فى العربية على الخليل بن أحمد (٨٥) ، ودرس يحيى بن عدى بن حميد الفكرينى نزيل بغداد المنطق على يد أبى نصر الفارابى (٨٦) ، كما

---

(٨٢) روثايل يلبو اسحق : احوال نصارى بغداد ، صفحات ١٣٦ - ١٣٧ .

(٨٣) محبوب اسماعيل . انرجع السابق ، ص ١٥٥ .

(٨٤) الطبرى : تاريخ الامم والملوك ، ج ٩ ، ص ٩١ ، صفحات ١٧١ - ١٧٢ .

(٨٥) ابن أبى اسبيبة ، طبقات الاطباء ، ج ٢ ، ص ١٣٩ .

(٩٦) نفسه : ص ٢٢٧ .

قرا الطبيب البغدادي يحيى بن عيسى بن جزلة قبل أن يسلم  
المتوفى عام ٤٧٣ هـ / ١٠٨٠ م علومه على يد علي بن الوليد شيخ  
المعتزلة (٨٧) .

كما كان من مظاهر حرية التعليم أيضا قيام بعض المسلمين  
بتلقى علومهم على أيدي النصارى ومنهم الطبيب البغدادي سالف  
الذكر الذي تعلم الطب لدى نصارى الكرخ (٨٨) وربما هذه الظاهرة  
ارتبطت بالذين أسلموا وظلوا على علاقة وثيقة بمؤسساتهم  
التعليمية وأن عمل بعض النصارى في صدر الإسلام وبعده لاسيما  
النصارى منهم في تعليم أولاد المسلمين ، لكن في أضيق الحدود ،  
فالحجاج بن يوسف الثقفي وإلى العراق أثناء خلافة عبد الملك  
والوليد أراد مؤدبا لولده فخير بين المؤدب النصراني والمسلم ففضل  
المؤدب المسلم (٨٩) .

وهناك ظاهرة أخرى جديرة بالملاحظة ، وهي الملم بعض  
المفكرين المسلمين بالتوراة والانجيل ، فيذكر ابن خلكان (٩٠) أن  
الفقيه الشافعي أبا الفتح موسى بن أبي الفضل الملقب كمال الدين  
كان مسلما عالما بشروح التوراة والانجيل ، وكان أهل النخبة يقرأون  
عليه ويشرح لهم هذين الكتابين شرحا وافيا حتى كانوا يقولون ،  
أنهم لا يجدون من يوضحها لهم مثله ، وهذا الأمر مرتبط إلى حد  
كبير بفناخ التسامح الذي ساد دار الإسلام بشكل عام وسوف  
يقودنا ذلك إلى ما كان يتم على الصعيد الفكري في أوقات معينة  
من المحاورات والمساجلات بين المسلمين وأهل النخبة دون أدنى

---

(٨٧) نفسه : ص ٢٦٠ .

(٨٨) نفسه : ص ١٧٦ .

(٨٩) الأصبهاني ، الأغاني ، ج ١٨ ، ص ٧٨ .

(٩٠) وليت الأيمان ، ج ٥ ، ص ٣١٠ .



تعصب حول أخص خصوصيات المسائل العقيدية والتي بهر بها بعض المستشرقين ومنهم كلود كاهن(٩١) ، الذى اشداد بروح التسامح آنذاك وقارن بينها وبين ما ساد الدولة البيزنطية فى تلك الفترة أيضا من تعصب واضطهاد تجاه الاقليات الدينية المخالفة ، وكذلك يشير آدم متز(٩٢) الى تسامح المسلمين فى حياتهم مع اليهود والنصارى ، الذى لم يسمع بمثله فى العصور الوسطى ، حتى أنه لحق بمباحث علم الكلام سنن لم تكن قط من مظاهر العصور الوسطى ، وهو علم مقارنة الملل حتى ألف المسلمون كتباً عدة فى وصف الأديان الأخرى .

### الترجمة :

وبديهى أن ينعم أهل الذمة فى هذا المناخ المنعم بالحرية والتسامح بحرية التعليم ويسفر ذلك عن تألق نجمهم فى شتى المجالات ويظهر منهم علماء مبرزين ، واحتلت الترجمة اهتمام أهل الذمة لسابق معرفتهم بلغات مختلفة مثل اليونانية والسريانية ، وفى عصر الخليفة المأمون بين عامى ( ١٩٨ - ٢١٨ هـ / ٨١٥ - ٨٣٢ م ) الذى شهد نشاطا واضحا فى الانفتاح على الحضارات السابقة ، نتيجة لما قام به الخليفة من تشجيع لهذه الحركة العلمية حيث كانت دار الحكمة مركزا للدراسة والبحث والترجمة ، وما قامت به الخلافة من عقد صفقات ثقافية مع الدولة البيزنطية لنقل نواذر التراث اليونانى . وكذلك انتقل تراث الهند من خلال مجهودات التجار فى عصر شهد ازدهار التجارة أثناء سيادة العالم الإسلامى على معظم البحار ، فظهرت عدة أسماء فى هذا المجال كان لها دور كبير فى ترجمة علوم الأوائل ، حتى قبل الدولة العباسية ، ومنهم

(٩١) تاريخ العرب والشعوب الإسلامية ، ص ١١٦ .

(٩٢) الحضارة الإسلامية ، ج ١ ، ص ٢٨٤ .

ماسرجويه وكان سريانيا يهوديا ، تولى فى أيام مروان بن الحكم نقل كتاب أهرت بن أعين من السريانية الى العربية وزاد فيه مقالاتين باعتباره كان من الأطباء المبرزين ومتذاك فى البصرة ، ولما ولى الخليفة عمر بن عبد العزيز ، وجد هذا الكتاب فى خزائن كتب الشام ، فأخرجه للمسلمين للاستعانة به (٩٣) ، وأول من ابتداء نقل الكتب فى الدولة العباسية الطبيب جورجىوس بن جبرائيل أيام الخليفة المنصور (٩٤) ، وهناك أيضا حنين بن اسحق ، وكان عالما بلغات أربع ، العربية ، واليونانية ، والفارسية ، والسريانية واستمر ابنه اسحق فى القيام بهذا العمل ، باعتباره متقنا لنفس اللغات ، كذلك حبش الأعشسم ابن أخت الطبيب حنين وتلميذه عيسى بن يحيى (٩٥) ، هذا فضلا عن يحيى بن البطريق الرهاوى ، ويبدو أن العمل بالترجمة من جانب بعض الأطباء قد أدى الى تلقيب بعضهم بالناقل أو الترجمان مثل يوسف الناقل وموسى بن خالد الترجمان الذى نقل عدد كبير من كتب جالنيوس (٩٦) ،

وفى التنجيم ، برزت أيضا عدة أسماء منها ثيوفيل بن توما النصرانى ، الذى كان رئيس منجمى الخليفة المهدي فى بغداد لخبرته بحوادث النجوم وأحكامها ، كذلك عبد الله بن مسرور النصرانى المنجم ومسطا بن لوقا البعلبكي الذى كان الى جانب علمه بالهندسة والحساب يعمل بالتنجيم فى أيام الخليفة المعتدر (٩٧) .

(٩٣) ابن أبى أصيبعة ، طبقات الأطباء : ج ٢ ، ص ١٠٤ .

(٩٤) نفسه ، ص ٣٧ .

(٩٥) نفسه ، صفحات ١٦٥ — ١٦٧ .

(٩٦) نفسه ، صفحات ١٧١ ، ١٧٦ ، ٢٤٢ .

(٩٧) القنطلى ، أخبار العلماء ، صفحات ٧١ ، ١٤٩ .

## الطبيب :

كما برز عديد من الأسماء فى مجال الطب ، لاسيما من النصارى على وجه الخصوص ، ومما يستلفت النظر أن الأطباء كانوا محصورين فى أسسرات معينة تمارس الطب وتلتحق بخدمة الخلفاء ، حيث كان هناك أطباء مختصون بالخلفاء ولذا منحوا الرواتب العليا والهبات الواسعة والمبالغ الطائلة ويكنى تقليلا على ذلك أن نذكر بعض المشاهير من الأطباء وقتذاك .

ومع الدولة الأموية كان « أوائل » طبيبا مميذا فى دمشق وهو نصراني وكان خصيصا بالخليفة معاوية بن أبى سفيان (٩٨) . كذلك عمل « تياذوق » الطبيب فى خدمة الحجاج بن يوسف الثقفى ، وكان له عدة تلاميذ قدموا بعده ، ومنهم من أدرك الدولة العباسية مثل « فرات بن سخرناتا » . طبيب عيسى بن موسى ، الذى مات فى خلافة المنصور (٩٩) .

ومن أطباء الدولة العباسية « خصيب » كان من أهل البصرة واشتهر فى عهد أبى العباس السفاح وبداية عصر المنصور ، واحتكر الأطباء الذين ينتمون الى مدينة جند سابور الاشراف على تطبيق الخلفاء من أسرة معينة تبدأ مع المنصور حتى مع وجود بعض الأسماء القليلة التى عيلت الى جانبهم وبدأت هذه الأسرة بالطبيب « جورجىوس بن جبرائيل » الذى كان حظيا لدى المنصور ونال من جهته أموالا طائلة (١٠٠) ، كما لحق بختشيو بن جورجيس بأبيه فى معرفته

---

(٩٨) ابن أبى أصيبعة ، المصدر السابق ، ج. ٢ ، ص ٢٤ .

(٩٩) الثقفى ، المصدر السابق ، ص ٧٤ .

(١٠٠) ابن أبى أصيبعة ، المصدر السابق ، ص ٢٧ .

بالطب وخدم الخليفة الرشيد ومن بعده من الخلفاء وكانت منزلته رفيعة عند الرشيد حتى قال : ( من كانت له حاجة فليخاطب فيها جبرائيل ، لأنى أفعل كل ما يسأله ويطلبه منى ) (١٠١) كما جعله الرشيد رئيسا للأطباء وظل يعمل طبيبا للأمين الذى وهب له أموالا كثيرة وأكرمه ، وكان لا يأكل ولا يشرب الا بأذنه (١٠٢) ، ولم يكن عمل هؤلاء الأطباء مرتبطا فقط بالخلفاء ، بل عملوا أيضا لدى ولاية العهد أخوة الخلفاء وعمومتها وقرابتها ووجوه الموالى والقواد (١٠٣) ، لذا كان رزق بختشيوخ يشمل عدة جهات ، فكان يحصل على عشرة آلاف درهم من رسم العامة فى كل شهر ، ومائة وعشرين ألف درهم من رسم الخاصة فى المحرم من كل سنة (١٠٤) وقد أعطاه الرشيد عندما شفى جاريته خمسمائة ألف درهم (١٠٥) .

ثم أفل نجم هذه الأسرة مع الخليفة المأمون ، لتحل محلها أسرة أخرى ، وهى أسرة ماسوية بن يوحنا الذى كان يعمل بالصيلة فى عصر الرشيد واتصل بأسرة بختشيوخ وارتبط معها برباط المصاهرة ثم عمل ولداه لدى الخلفاء فعمل ميخائيل عند المأمون أما يوحنا فعمل طبيبا للمأمون أيضا حتى المتوكل (١٠٦) ، كما كان سلمويه يعمل طبيبا لدى الخليفة المعتصم الذى أكرمه كثيرا ، ويبالغ المؤرخون (١٠٧) فى المنزلة التى حظى

(١٠١) القسطنطينى ، أخبار العلماء ، ص ٩٢ .

(١٠٢) نفسه ، ص ٩٨ .

(١٠٣) نفسه ، ص ٩٧ .

(١٠٤) ابن أبى أصيبعة : المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٥٨ .

(١٠٥) القسطنطينى ، المصدر السابق ، ص ٩٤ .

(١٠٦) ابن أبى أصيبعة ، المصدر السابق : صفحات ١١٧ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ،

١٢٧ .

(١٠٧) نفسه ، صفحات ١٠٥ - ١٠٦ .

بها هذا الطبيب حتى أن التوقيعات التي كانت ترد الى الدواوين بتوقيعات المعتمدين كانت بخط سلمويه وكذلك كل ما يرد على الأبراء والقواد من أمور وتوقيعات ، كما أن أخاه إبراهيم تولى الاشراف على بيوت الأموال في البلاد .

لكن سرعان ما عادت أسرة بختشيوخ الى الظهور في عهد الخليفة الواثق ونتيجة للثراء الفاحش الذي وصل اليه هذا الطبيب استطاعت أنظار الجميع فتحول الخليفة عنه بعض الوقت ، ومع اعتلاء الخليفة المتوكل عرش الخلافة صلحت حاله وبلغ من الرفعة وعظم المنزلة ما لم يبلغه أحد ، حتى أنه كثر ماله ، وكان يتبارى مع الخليفة المتوكل في الزى والطيب والضيافات (١٠٨) .

كما عمل يوحنا بن بختشيوخ لدى الموفق بالله طليحة أخى الخليفة المعتمد ( ٢٥٦ — ٢٧٨ هـ / ٨٧٠ — ٨٩٣ م ) وكان يسميه الموفق مفزج الكروب ، وكانت منزلته رفيعة لدى الموفق ، حتى أنه كان يشكو له ما يجرى عليه في ضياعه وأمالكه فيكتب له الموفق بما يرد شكواه ويصلح أمره (١٠٩) ، وعمل لدى الخليفة المقنتر الطبيب بختشيوخ بن يوحنا الذي كان خصيما له ، وأنعم عليه بالإنعامات والامتيازات من الضياع وظل بعده في خلافة الراضى ، كذلك عمل في خدمة المقنتر جبرائيل بن عبيد الله بختشيوخ الذي ورث هذه المهنة أيضا عن أجداده (١١٠) .

وليس معنى هذا العرض السابق أن هذا المجال كان وقفا على النصارى من دون المسلمين ، فقد حفل كتاب ابن أبى أصيبعة

---

(١٠٨) ابن أبى أصيبعة : طبقات الأطباء ، ج ٢ ، ص ٦٢ .

(١٠٩) نفسه : ص ١٦٨ .

(١١٠) نفسه : صفحات ١٦٩ ، ١٧٢ .

بأسماء كثيرة للأطباء المسلمين الذين عملوا فى هذه المهنة ، لكن كان الغرض هو محاولة تركيز الضوء على هذه الطائفة التى سمح لها أن تختص بخدمة الخلفاء لتؤكد حقيقة طالما ترددت طوال البحث وهى روح التسامح لدى المسلمين التى شملت كافة أوجه النشاط التى عمل بها أهل الذمة .

أما فى مصر ، فقد أسفر الفتح العربى عن استخدام اللغة القبطية التى سمح العرب باستخدامها حتى طغت على اللغة اليونانية ، التى كانت هى اللغة السائدة أيام البيزنطيين وسرعان ما أصبحت اللغة العربية هى اللغة المعمول بها فى الدواوين الرسمية كما أسلفنا ، فبدأ الذميون يتعلمون العربية حتى يحتفظوا بوظائفهم ، ولم يبدأ القبط فى ترك لغتهم الا فى أواخر القرن الرابع الهجرى — العاشر الميلادى ، بدليل وجود بعض المؤلفات سواء فى الموضوعات الدينية أو فى التاريخ كتبها الأقباط باللغة العربية مثل ما كتبه « سعيد بن البطريق » تاريخه الذى يعد من أقدم تواريخ النصرانى فى مصر الإسلامية ، هذا فضلا عما كتبه « ساويرس ابن الخنوع » أسقف الأشمونيين باسم « سير الآباء البطارقة » أو « سير البع المقدسة » ، وهذا مما يؤكد حقيقة هامة وهى مدى ما وصلت إليه اللغة العربية آنذاك (١١١) .

ومما يؤكد أيضا انتشار اللغة العربية بين يهود مصر ، أن وثائق الجنيزة كتبت بالعربية بحروف عبرية ، وفى خلال عصر الولاة كان هناك بعض اليهود الذين تألقوا فى الحياة الثقافية منهم ماثا الله ( ١٥٣ — ٢٠٥ هـ / ٧٧٠ — ٨٢٠ م ) وهو فلكى شهير ، كما بدأت فى تلك الفترة الدراسات العبرية تحتل مكانة هامة لدى يهود مصر (١١٢) .

---

(١١١) قاسم : أهل الذمة ، ص ٢٨ .

Mann, The Jews, P. 14. (١١٢)

ومع الدولة الطولونية ، ظهر كثير من المهندسين والأطباء ومنهم المهندس القبطي سميد بن كاتب الفرغاني ، المهندس القبطي الذي استخدمه ابن طولون في تصميم بناء جامعة في مدينة القطائع وكافاه على هذا العمل بمبلغ عشرة آلاف دينار ، كما أجرى عليه الرزق إلى أن مات (١١٣) ، كما استخدم ابن طولون عدد من الأطباء من النصراني واليهود على السواء ومنهم « سعيد بن نوغيل » الطبيب النصراني والحسن بن زيرك اليهودي ، وكان في بعض الأحيان يجتمع أطباء البلد للمشاورة في إحوال ابن طولون الصحية إلى جانب أطباء الخاص (١١٤) .

كما لمعت عدة أسماء من الذبيين في العصر الاخشيدى ، فبرز الطبيب اليهودي « موسى بن العازار » الذي توفي عام ٣٦٣ هـ / ٩٧٣ م (١١٥) ، كما ظهر من أعلام اليهود ونوابغهم في هذه الفترة « سعديا الفيومي » ( ٢٧١ - ٣٢١ هـ / ٨٨٣ - ٩٤٣ م ) الذي ينتسب إلى مدينة الفيوم ، وكان سعديا طبيباً ماهراً وفيلسوفاً ولغويًا وشاعراً ، بالأضافة إلى كونه تاجراً ، استطاع أن يتبوا مركزاً مرموقاً في بغداد بفضل علمه وثقافته إلى أن وصل إلى وظيفة نجاعون سورا والرئيس الديني لجماعة اليهود ، وقام أيضاً (١١٦) بترجمة التوراة إلى اللغة العربية ، فضلاً عما ألفه من كتب في الفواحي الدينية الأخرى (١١٧) ، كما أصبح سعديا أول فلاسفة اليهود الربانيين والمتحدث باسمهم ضد

---

(١١٣) البلوى ، سيرة أحمد بن طولون ، صفحات ١٨١ ، ١٨٢ : المغربي ،

الخط ، ج ٢ ، صفحات ٢٦٥ - ٢٦٦ .

(١١٤) نفسه ، صفحات ٣١٩ ، ٣٢٩ .

(١١٥) ابن أبي أسيمة ، طبقات الأطباء ، صفحات ٥٤٤ - ٥٤٦ .

Goldstein, Jews and Arabs, P. 128. (١١٦)

Mann, Op. Cit., J., PP. 14 - 15. (١١٧)

طائفة القرائين على يد عنان بن داود (١١٨) ، وظهر من النصرى .  
« سعيد بن البطريق » الذى برع فى الطب الى جانب علمه الغير  
بعلوم النصرى ومذاهبهم ، فالف ايضا فى التاريخ ، كما تولى  
بطريقية الملكانية عام ٣٢١ هـ / ٩٣٠ م (١١٩) .

وفى العصر الفاطمى الذى اتسم بالتسامح تجاه اهل الذمة ،  
فمن الطبيعى أن يحرزوا مكانة ممتازة فى الحياة الثقافية ، فبرزت  
عدة أسماء من اليهود والنصارى على السواء الذين امتحنوا الطب ،  
منهم « الحقير النافع » طبيب الخليفة الحاكم الذى كان يعمل بمداواة  
الجروح واظهر براعة فائقة فى هذا الامر حتى اكرمه الحاكم واعطاه  
الف دينار وخلق عليه ولقبه بهذا اللقب السابق وجعله من اطباء  
الخاصين الذين كانوا اطباء يهودا ونصارى منهم منصور بن سبلان  
ابن مقشّر النصرانى (١٢٠) . كما خدم الخليفة الحافظ اطباء من اهل  
الذمة ومنهم أبو منصور اليهودى وابن قرعة النصرانى وطلب منهما  
تجهيز جرعة قاتلة لابنة الحسن الذى خرج عليه فرفض اليهودى  
وتعلها النصرانى ، وبعد فترة قتل الخليفة الطبيب النصرانى ،  
بينما كانا اليهودى بترقيته الى منصب رئيس اطباء البلاط (١٢١) .

وفى الأندلس ، ظهر عدد كبير من الاطباء اليهود على وجه  
الخصوص ، الذين تمتعوا بالتسامح والرعاية من قبل الحكام والخلفاء  
ومنهم :

- 
- (١١٨) القومى ، اليهود ، ص ٤٨ — ٤٩ .
  - (١١٩) المقريزى : الخطط ، ج ٢ ، ص ٤٩٥ .
  - (١٢٠) القسطنطينى ، اخبار الطباء ، ص ١٢٢ .
  - (١٢١) المقريزى : المعتمد للصلح ، ص ١٥ .



حسيداى بن اسحق بن شـبروط ، كان طبيبا مبرزا فى عهد عبد الرحمن الناصر وابنه الحكم ، قام بترجمة كتاب ديسقوريدوس عن الأعشاب الطبية من اليونانية الى العربية ، كذلك كان يهتم الى جانب صناعة الطب بفقه اليهود وتاريخهم (١٢٢) ، والطبيب ابن بكلاش اليهودى ، ألف كتاب « المجدولة فى الادوية المفردة » إنه بمدينة المربة (١٢٣) ، والطبيب مروان بن جناح ، كان له عناية بالطب الى جانب معرفة بالمنطق والتوسع فى علوم العربية والعبرية ، وله من الكتب ، « كتاب التلخيص » وقد ضمنه ترجمة للادوية المفردة وتحديد المقادير المستعملة فى صناعة الطب والأوزان والمكاييل (١٢٤) ، والطبيب أبو الفضل حسيداى بن يوسف ابن حسيداى ، كان من أشـرف اليهود فى الاندلس عنى بالعلوم على اختلافها ومنها الطب ثم الطبيب الرئيس موسى بن ميمون كان لوحد اهل زمانه فى صناعة الطب وفى اعمالها وكان له عدد من الكتب منها « اختصار الكتب الستة عشرة لجالينوس » ومقالة فى البواسير وعلاجها ومقالة فى تدبير الصحة ومقالة فى السموم « (١٢٥) ، وغيرهم كثيرون استطاعوا أن يستفيدوا من الظروف المتاحة لهم من حرية وتسامح ليحملوا لواء الثقافة الى جانب اعداد صغيرة من المسلمين الذين شادوا الحضارة الاسلامية فى مختلف أرجاء الدولة المتسعة .

---

(١٢٢) ابن أبى اسبيعة . طبقات الاطباء ، ج ٢ ، ص ٥٠ .

(١٢٣) نفسه ، ص ٥٤ .

(١٢٤) نفسه ، ص ٥٠ .

(١٢٥) نفسه ، ص ٥٢ .



الخاتمة

---



تمخضت الدراسة عن عرض للاطار النظرى والتطبيعى لمعاملة  
أهل الذمة ، تناولنا فى البداية ما جاء فى القرآن والسنة النبوية  
وما وضعه الفقهاء فيها يخص الطوائف الدينية من غير المسلمين ثم  
تناولت الدراسة كافة الجوانب التطبيقية من حرية دينية ومشاركة  
فى وظائف الدولة ودورهم فى الحياة الاقتصادية والاجتماعية  
والثقافية من خلال المادة التاريخية المبعثرة فى بطون المصادر وكذا  
دراسة المراجع التى من خلالها أمكننا رسم صورة لوضع أهل  
الذمة فى دار الاسلام .

ويتضح من دراسة النصوص القرآنية ، أن الاسلام كان  
صريحا ، فيما يتعلق بالدعوة الى الاسلام ، التى يجب أن تكون  
من خلال الاقتناع وهى نفس السياسة التى سار عليها الرسول  
( صلى الله عليه وسلم ) ، كما سار العرب الفاتحون على نفس  
المنهاج القويم فى الدعوة .

وانتهينا الى أن عهود الامان التى أبرمت مع أهلى البلاد  
المفتوحة قد اتاحت كافة الحريات الدينية والمخنية التى لم تتح لهذه  
الشعوب قبلا ، وارتبطت هذه الحريات بالجزية التى روى فيها  
دائها التخفيف كذلك قد تقرر لغير المسلمين بمقتضى هذا الصلح  
حيارة أراضيتهم مقابل دفع ضريبة الخراج ، وإذا كان أهل الذمة  
قد ألزموا ببعض الواجبات ، فهى لا يمكن أن تقارن بما اتاحتهم لهم

الدولة الإسلامية من امتيازات أفلها التمتع بمرافق الدولة ، حتى هذه الواجبات ومنها ضيافة جنود المسلمين يتضح منها الفرق أما الشروط الأخرى من منعهم من الغش وغيره فهي أمور طبيعية مرتبطة بمساكنة أهل الذمة للمسلمين على أرض واحدة ، كما أن الجزية التي تعتبر شرطا لحماية الذمي فعدم الوفاء بها لا يعد نقضا للعهد .

وفيما يخص الإطار الذي وضعه الفقهاء وضمنوه بعض الشروط التي بموجبها يتم عقد الذمة انتبهنا بعد دراسة الشرط الخاص بالقرار أن ما تعرض له أهل الذمة من قيود صدرت في صورة أوامر ملزمة ، كان السبب فيها تصرفاتهم نتيجة لعدم التزامهم بالشروط المفروضة عليهم في البداية ، ثم زيادة سطوتهم وخيانتهم للمسلمين ما أدى إلى إصدار مثل هذه الأوامر في أوقات متفرقة والتي لم يلتزم بها في الغالب إلا في السنوات التي صدرت فيها .

أما المسألة الثانية الخاصة ببناء الكنائس ، فقد خلصنا إلى أن الدولة الإسلامية قد إتاحت لأهل الذمة ، لاسيما النصارى بناء الكنائس في المدن الجديدة ، مع أن هذا الأمر غير مسموح به في خطط المسلمين ، مما يؤيد أن هذه الأوامر لم تنفذ وكانت مجرد أطارا نظريا ، كما كانت هذه الكنائس تشيد بموافقة الحكام .

وفيما يخص الحرية الدينية ، وجدنا أن المسلمين قد أتاحوها لأهالي البلاد المفتوحة ، تلك التي طالما اغتدوها ، فقد جاء الإسلام في وقت ليس فيه حرية في كافة أرجاء المعمورة بل اضطهاد وتعذيب ، ثم شملت سماحة الإسلام كل هذه الأرجاء ما جعل كثيرا من أهل الذمة يدخلون في الإسلام ، إما الذين ظلوا على دينهم فتبعوا بحرية ممارسة شعائهم وطقوسهم داخل معابدهم

وكنائسهم وبيعهم بحرية تامة لهم أنظمتهم الداخلية التى لا دخل للدولة الإسلامية بها .

أما عن وظائف أهل الذمة فى الجهاز الإدارى ، فقد سمح لهم مناخ الحرية الذى عاشوا فيه فى دار الإسلام من تصديرهم للوظائف العليا فى إدارة الدولة الإسلامية فكان منهم الكتاب وعمال الخراج وقادة الجيوش والوزراء فى بعض الأحيان .

كما أن دورهم فى الحياة الاقتصادية قد تأثر بكل النواحي السابقة فبدى أن ينعكس ذلك على مزاولتهم لأعمالهم وأسهماتهم بكثير من الأعمال فى المجتمع الإسلامى وأحوال المنطقة وقتئذ من ازدهار بشكل عام خاصة الذى وضع أياها وضوح على التجارة ليؤكد قوة الدولة الإسلامية على الصعيد السياسى وقدرتها على أن تكون دولة عالمية وسيدة للبحار ، كل ذلك وغيره ساعد على ظهور أهل الذمة بشكل واضح فى المجال الاقتصادى وتالقوا على وجه الخصوص فى العمل بالتجارة ، وما صاحبها من أعمال ترتبت على نشاط التجارة مثل الصيرفة والجهذة اللتين كان لأهل الذمة من يهود ونصارى على وجه الخصوص دور ملحوظ فيهما ، لعزوف المسلمين عن العمل بهذه الأعمال لعلاقتها بالربا .

وعلى الصعيد الاجتماعى ، فقد أظلتهم الدولة بالرعاية الاجتماعية ، وانفتت على مساكين أهل الذمة من أموال الصدقات وسكانهم المسلمون فى المدن القديمة والأمصار الإسلامية ، كما تركوهم يحتفلون بأعيادهم فى حرية تامة وشاركهم المسلمون فى هذه الاحتفالات فى بهجة وسرور كما شاركهم الحكام أيضا باهتمام كبير .

ونفس الشيء انتهينا اليه على الصعيد الثقافى ، فقد اتيح لهم أن يظهروا فى هذا المجتمع من خلال ما اتيح لهم بشكل عام من حرية التعليم وحرية الراى مما ادى الى ظهور كثير من الاسماء فى مجالات مختلفة لأطباء ومهندسين مبرزين من اليهود والنصارى على السواء ، حتى أن كتب المسلمين قد خصصت وبدون تعصب جزءاً من مؤلفاتهم لالتقاء الضوء على النابغين منهم مما يؤكد روح التسامح التى توفرت لهم آنذاك .

وأخيراً ، لنا ان نقرر أن اهل الذمة قد نعموا بجميع الحريات والحقوق فى دار الاسلام بما اتيح لهم من امتيازات سبحت لهم كما اسلفنا بالقيام بنشاط كبير على كافة الأصعدة السابقة مما ترتب عليه تمتعهم بوضعية اجتماعية مميزة عاشت فى كنف المسلمين حياة سهلة ، عايشوا المسلمين واختلطوا بهم ، وإذا كانوا قد تعرضوا لبعض النواهي من خلال الأوامر التى صدرت فهذا يرجع أساساً الى اشتغالهم فى الرغبة فى الحصول على أكثر مما ينبغى من حقوق وحریات من ناحية وتسامع المسلمين من ناحية أخرى .



ثبت المصادر والمراجع \_\_\_\_\_



## القرآن الكريم

### ابن الاثير :

- محمد بن عبد الكريم الشيباني ( ت ٦٣٠ هـ / ١٢٣٢ م ) .  
الكامل فى التاريخ ، القاهرة ١٩٨٣ .

### ابن الجوزى :

- ابو الفرج عبد الرحمن ( ٥٩٧ هـ / ١٢٠١ م ) .  
المنتظم فى تاريخ الامم والملوك ، القاهرة ١٩٩٢ .

### ابن حوقل :

- ابو القاسم محمد البغدادي ( ٤٨٠ هـ / ٩٩٠ م ) .  
المسالك والممالك ، ليدن ١٨٧٣ .

### ابن الاخوة :

- محمد بن محمد بن احمد القرشى ، ت ٧٢٩ هـ .  
معالم القرية فى احكام الحسبة ، القاهرة ١٩٧٦ .

### ابن خرداذبة :

- أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله ( توفي حول عام ٣٠٠ هـ ) .  
المسالك والممالك ، ليدن ١٨٨٦ م .

### ابن الخطيب :

- ( لسان الدين ) الاحاطة فى أخبار غرناطة .  
تحقيق محمد عبد الله عنان ، القاهرة ١٩٥٥ م .

### ابن خلدون :

- عبد الرحمن بن خلدون ت ٨٠٨ .  
المقدمة .

### ابن خلكان :

- شمس الدين أبو العباس ( ت ٦٨١ هـ / ١٢٨١ م ) .  
وفيات الأعيان ، القاهرة .

### ابن الصيرفى :

- على بن منجب ، الاشارة الى من نال الوزارة  
القاهرة ١٩٢٤ .

### ابن عبد الحكم :

- أبو محمد عبد الله بن الحكم ، ( ت ٢١٤ هـ ) .  
سيرة عمر بن عبد العزيز ، القاهرة ١٩٢٧ .  
فتوح مصر وأخبارها ، طبعة ١٩٢٠ .

### ابن المبرى :

- تاريخ مختصر الدول ، بيروت ١٨٩٠ .

### ابن عذارى :

- محمد بن عذارى المراكشى ( توفى أوائل القرن الثامن  
الهجرى ) .  
البيان المغرب فى أخبار المغرب ، بيروت ١٩٦٧ .

### ابن القوطيسة :

- محمد بن عمر بن عبد العزيز ( ت ٣٦٧ هـ )  
تاريخ افتتاح الأنطس ، بيروت ١٩٨٢ .

### ابن القيم الجوزية :

- ( شمس الدين ت ٧٠١ هـ )  
أحكام أهل الذمة ، نشره صبحي الصالح ، دمشق ١٩٦١ .

### ابن كثير :

- ( عماد الدين أبو الفدا إسماعيل ) ت ٧٧٤ هـ .  
تفسير القرآن العظيم ، القاهرة ١٩٨٠ .

### ابن المقفع :

- ( ساويرس إسقف الأشمونيين )  
تاريخ بطارقة الاسكندرية ، نشره يسى عبد المسيح ،  
اسولدير مستد ، القاهرة ١٩٤٣ .

### ابن ماتي :

- توانين الدواوين ، نشره سوريال ، القاهرة ١٩٤٣ .

### ابن منظور :

- جمال الدين محمد بن مكرم ( ت ٧١١ هـ )  
لسان العرب ، بيروت ١٩٥٦ .

### ابن ميسر :

- أخبار مصر ، القاهرة ١٩٨١ .

### ابن هشام :

- أبو محمد عبد الملك بن هشام المعافري المتوفى ٢١٣ هـ .  
السيرة النبوية ، قدم لها وعلق عليها طه عبد الرؤوف ،  
القاهرة ١٩٧٩ .

#### أبن أيلاس :

- محمد بن أحمد بن أيلاس المصرى .
- بدائع الزهور فى وقائع الدهور ، تحقيق محمد مصطفى زيادة ، القاهرة ١٩٨٢ .

#### أبن أبى الهيصة :

- موفق الدين أبو العباس ، ( ت ٦٦٨ هـ ) .
- عيون الأنباء فى طبقات الأطباء ، بيروت ١٩٦٥ .

#### أبو صالح الأرمنى :

- كنائس وأئيرة مصر ١٨٩٤ .

#### أبو العرب :

- طبقات علماء إفريقية ، تونس ١٩٦٨ .

#### أبو الفرج الأصفهاني :

- ( ت ٣٥٦ هـ / ٩٦٧ م ) تحقيق عبد الكريم إبراهيم الفرباوى ،
- اشراف محمد أبو الفضل إبراهيم ، القاهرة ١٩٧٢ .

#### أبو المحاسن :

- جمال الدين بن تفرى بردى الاتابكى ( ) .
- النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة ، القاهرة ١٩٦٣ .

#### أبو يوسف :

- يعقوب بن إبراهيم ( ١١٣ — ١٨٢ هـ ) .
- كتاب الفراج ، القاهرة ١٣٩٧ هـ .

#### البلادى :

- ( أحمد بن جابر ) .
- فتوح البلدان ، القاهرة ١٩٣٢ .

### **البُلوى :**

- ( أبو محمد عبد الله بن محمد المدينى البلوى .
- سيرة أحمد بن طولون ، دمشق ١٩٣٩ .

### **الجهشياري :**

- محمد بن عبدوس ( ت ٣٣١ هـ ) .
- الوزراء والكتاب ، القاهرة ١٩٢٨ .

### **الرقيق القبراوى :**

- تاريخ افريقية والمغرب ، تحقيق المنجى الكعبى ، تونس
- ١٩٦٨ .

### **سميد بن البطريق :**

- ( أفيشوس ت ٣٢٨ هـ ) .
- التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق ، بيروت ١٩٠٩ .

### **السبيوطى :**

- ( جلال الدين بن عبد الرحمن ) .
- حسن المحاضرة فى اخبار مصر والقاهرة ، القاهرة ١٢٩٩ هـ

### **الشافعى :**

- أبو الحسين على بن محمد المتوفى ٣٨٨ هـ / ٩٩٨ م .
- الديارات ، حققه وعلق عليه كوركيس عواد دمشق ١٩٥١ .

### **الضبي :**

- بغية المتلمس فى تاريخ علماء الاندلس .
- مخريد ١٨٨٤ .

### **الطبرى :**

- محمد بن جرير ( ت ٣١٠ هـ )
- تاريخ الامم والملوك ، القاهرة ١٩٧٩ .

**عريب بن سـعد :**

صلة تاريخ الطبرى ، ليدن ١٨٩٧ .

**القطي :**

اخبار العلماء بأخبار الحكماء ، القاهرة ١٨٠٢ .

**القليوبي :**

( شهاب الدين أحمد بن على ، ( ت ٨٢١ هـ ) .

صبح الأعشى فى صناعة الانشا

طبعة دار الكتب ابتداء من سنة ١٩١٣ .

**الكندى :**

( أبو مـر محمد بن يوسف الكندى ) .

كتاب الولاة والقضاة ، بيروت ١٩٠٨ .

**المـاوردى :**

( أبو الحسن على بن محمد بن حبيب البصرى البفدادى )

ت عام ٤٥٠ هـ / ١٠٥٨ م .

الاحكام السلطانية ، القاهرة ١٢٩٨ هـ .

**مجهـول :**

اخبار مجموعة فى فتح الاندلس ، مدريد ١٨٦٧ .

**المراكشى :**

( عبد الواحد ، المعجب فى تلخيص اخبار المغرب ، حققه

وعلق عليه سعيد العريان ، القاهرة ١٩٤٩ .

**المسعودى :**

على بن الحسين بن على ( ت ٢٤٦ ) .

مروج الذهب ومعادن الجوهر ، بيروت ١٩٨٣ .



## مسكوية :

كتاب تجارب الأمم ، القاهرة ١٩١٥ .

## المقنسى :

- شمس الدين أبو عبد الله محمد ( ت ٣٨٨ ) .
- أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ، لندن ١٩٠٩ .

## المقريزى :

- تقى الدين أحمد بن على ( ت ٨٤٥ هـ ) .
- اتعاظ الحنفا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء ، القاهرة ١٩٦٧ .

- اغاثة الأمة بكشف الغمة ، القاهرة ١٩٤٨ .
- امناع الاسماع بما للرسول من الإبناء والاموال والحنفذة والمتاع ، صحه وشرحه محمود محمد شاكر ، القاهرة ١٩٤١ .
- المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، بيروت .

## ناصر خسرو :

- سفرنامه ، برلين ١٩٤٥ .

## هلال الصابى :

- أبو الحسن ، المحسن بن أبى اسحق ( ٤٤٨ هـ / ١٠٥٦ م ) .
- تحفة الأمراء فى تاريخ الوزراء ، القاهرة ١٩٥٨ .

## ياقوت :

- معجم الأدباء ، القاهرة ١٩٦٥ .
- معجم البلدان بيروت ١٩٨٢ .

يحيى بن آدم :

( ت ٢٠٣ هـ ) كتاب الخراج ، الطبعة الثانية .

يحيى بن سعيد :

صلة تاريخ أوتيا المسمى التاريخ المجموع على التحقيق  
والتصديق ، تحقيق شيخو مى جزعين ، بيروت ١٩٠٩ .

## المراجع العربية

---

### ابراهيم العدوى :

نظام المواطنة في الاسلام ومنجزاته للحضارة العربية من  
مجموعة البحوث في تاريخ الحضارة الاسلامية ، القاهرة  
١٩٨٣ .

### احمد عيسى :

مخطوطات ووثائق دير سانت كاترين ، فصله من مجلة الجمعية  
المصرية للدراسات التاريخية ١٩٥٦ ، ١٩٦٤ .

### الدورى :

تاريخ العراق الاقتصادي في العراق في القرن الرابع  
الهجرى ، بغداد ١٩٤٨ .

### ارنولد :

الدعوة الى الاسلام ، ترجمة حسن ابراهيم وآخرين ، القاهرة  
١٩٤٧ .

**الرئيس :**

الخراج والنظم المالية فى الدولة الاسلامية ، القاهرة ١٩٨٥ .

**روفاثيل بابو اسحق :**

احوال نصارى بغداد فى عهد الخلافة العباسية ، بغداد  
١٩٦٠ .

**السيد عبد العزيز سالم :**

تاريخ المسلمين وآثارهم فى الاندلس من الفتح العربى حتى سقوط  
الخلافة فى قرطبة ، بيروت ١٩٦٢ .

**بتلر :**

فتح العرب لمصر ، تعريب فريد أبو حديد ، القاهرة ١٩٣٣ .

**ترتون :**

اهل الذمة فى الاسلام ، ترجمة حسن حبشى ، القاهرة  
١٩٦٧ .

**جروهمان :**

اوراق البردى العربية ، ترجمة حسن ابراهيم حسن  
وعبد الحميد حسن ، القاهرة ١٩٣٤ .

**جورجى زيدان :**

التمدن الاسلامى ، القاهرة ١٩٥٨ .

**حسن أحمد محمود :**

الاسلام فى آسيا الوسطى بين الفتحين العربى والتركى ،  
القاهرة ١٩٦٨ .

**سييدة كاشف :**

مصر فى فجر السلام ، القاهرة ١٩٨٦ .  
مصر فى عهد الاخشيديين ، القاهرة ١٩٥٠ .

## سـرور :

- تاريخ الحضارة الاسلامية ، القاهرة ١٩٦٥ .
- قيام الدولة العربية الاسلامية ، القاهرة ١٩٤٦ .

## عطية القوصى :

- أضواء على تحارة الكارم ، فصله من مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية ، مجلد ٢٢ ، ١٩٧٥ .
- اليهود فى ظل الحضارة الاسلامية ، الكويت ١٩٧٧ .

## على سامى النشار :

- الفكر اليهودى وتأثره بالفلسفة الاسلامية ، الاسكندرية ١٩٧٢ .

## على عبد الواحد وافى :

- بحوث فى الاسلام والمجتمع ، القاهرة ١٩٧٧ .

## قاسم عبده قاسم :

- اهل الذمة فى مصر العصور الوسطى ، القاهرة ١٩٧٩ .
- اليهود فى مصر ، القاهرة ١٩٨٧ .

## كارل بروكلمان :

- تاريخ الشعوب الاسلامية ، نقله الى العربية أمين فارس — منير البعلبكي ، بيروت ١٩٦٩ .

## كلود كاهن :

- تاريخ العرب والشعوب الاسلامية ، بيروت ١٩٨٣ .

## مساجد :

- الحاكم بأمر الله ، القاهرة ١٩٥٩ .
- المستنصر بالله ، القاهرة ١٩٦٠ .

ممتاز :

الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ، ترجمة محمد  
عبد الهادي أبو ريدة ، بيروت .

محمد حميد الله :

مجموعة الوثائق السياسية في العهد النبوي والخلافة  
الراشدة ، القاهرة ١٩٤١ .

محمود اسماعيل :

سوسيولوجيا الفكر الاسلامي ، الدار البيضاء ١٩٨٠ .

مراد فرج :

القراءون والريانون ، القاهرة ١٩١٨ .

مؤنس :

نجر الانطلس ، القاهرة ١٩٥٩ .

يوليوس فلهوزن :

تاريخ الدولة العربية ، ترجمة عبد الهادي أبو ريدة ، القاهرة  
١٩٥٨ .

## المراجع الأجنبية

*Ashtor :*

Histoire du prix et des salaires dans l'orient médiéval Paris, 1969.

Matériaux pour l'histoire des prix dans l'Egypte médiéval. JESHO, V. 1, 1963.

*Cohen:*

A Jewish self governments in Medieval Egypt, 1980

*Dubnov. S. :*

History of the Jews London 1968.

*Encyclopedia of Islam, 2ed. art Dhimma.*

*Fischel, :*

Jews in the economic and political life of the Medieval Islam, London 1968.

*Goitein. S. :*

Jews and Arabs, Their Contact Through The Ages,  
New York 1955.

Mediterranean Society, Barkely, Los Anglo, 1967.

*Mann, :*

The Jews in Egypt and Palestine Under The  
Fatimids, Oxford 1967.

*Nissim Rejwan v :*

The Jews of Iraq, 1985



## المحتوى

### الصفحة

٧	تقديم د . عبد العظيم رمضان
٩	المقدمة
١٥	تمهيد : تعرف « غير المسلمين »

### الفصل الأول :

١٧	المنهاج الاسلامى فى معاملة غير المسلمين
١٩	— موقف القرآن الكريم والسنة النبوية
٢١	— الدعوة الى الاسلام
٤٠	— الجزية

## الصفحة

— الخراج . . . . . ٥٢

— عقد الذمة وشروطه . . . . . ٥٩  
الفصل الثاني :

الحرية الدينية والمدنية . . . . . ٧٩

## الفصل الثالث :

وظائف غير المسلمين في الجهاز الإداري . . . . ١٠٧

## الفصل الرابع :

دور غير المسلمين في الحياة الاقتصادية . . . . ١٣١

— التجارة . . . . . ١٣٦

— الصيرفة . . . . . ١٣٩

— الجبهة . . . . . ١٤٣

## الفصل الخامس :

غير المسلمين والحياة الاجتماعية والثقافية . . . ١٤٧

الرعاية الاجتماعية . . . . . ١٥٣

## المصاحفة

- علاقتهم بالمسلمين . . . . . ١٥٥
- الثروات . . . . . ١٥٧
- الأعياد . . . . . ١٦٠
- حرية التعليم . . . . . ١٧٢
- الترجمة . . . . . ١٧٥
- الطب . . . . . ١٧٧
- الخاتبة . . . . . ١٨٥
- ثبت المصادر والمراجع . . . . . ١٩١



مطابع  
الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٩٦ / ٩٢٤٨

---

ISBN 977- 01 - 4934 - 9



# مكتبة الأسرة



بسعر رمزي جنيده واحد  
بمناسبة

مهرجان القراءة للجميع

مطابع  
الهيئة المصرية العامة للكتاب

Bibliotheca Alexandrina



0516324